

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

# خصائل نبوی

کاؤلڈاویز منظر

تالیف

عبدالله التمیم حقانی

انعام ایڈمی • جامعہ اسلامیہ

خلافت آباد • ضلع ڈیرہ • سرحد پاکستان

## جملہ حقوق بحق ”القاسم اکیڈمی“ محفوظ ہیں

نام	:	خصائل نبوی ﷺ کا دلاویز منظر
تصنیف	:	عبدالقیوم حقانی
صفحات	:	166 صفحات
پروف ریڈنگ	:	استاذ العلماء مولانا محمد زمان صاحب مدظلہ
کمپوزنگ	:	مولوی گل رحمن رکن القاسم اکیڈمی
تاریخ اشاعت	:	رمضان ۱۴۲۶ھ / اکتوبر 2005ء
تعداد باراول	:	1100
قیمت	:	
ناشر	:	القاسم اکیڈمی جامعہ ابوہریرہ خالق آباد نوشہرہ

## ملنے کے پتے

- صدیقی ٹرسٹ صدیقی ہاؤس انظر پارٹنرس ۴۵۸ کارڈن ایسٹ نزد سیلہ چوک کراچی ۷۴۸۰۰
- مولانا سید محمد حقانی مدرس جامعہ ابوہریرہ خالق آباد نوشہرہ
- کتب خانہ رشیدیہ مدینہ کلاتھ مارکیٹ راجہ بازار راولپنڈی
- زمزم پبلشرز نزد مقدس مسجد اردو بازار کراچی
- مولانا خلیل الرحمن راشدی، جامعہ ابوہریرہ چنوں موم سیالکوٹ
- مکتبہ سید احمد شہید ۱۰ انکریم مارکیٹ اردو بازار لاہور
- اس کے علاوہ اکوڑہ خٹک اور پشاور کے ہر کتب خانہ میں یہ کتاب دستیاب ہے

## خصائل اور شمائل نبوی ﷺ

### مولانا عبدالقیوم حقانی

کی علمی اور عظیم تاریخی کاوشیں

نام کتاب	صفحات
۱ شرح شمائل ترمذی (۳ جلد مکمل)	۱۶۰۸
۲ جمال محمد ﷺ کا دلربا منظر	۲۰۶
۳ روئے زیبا ﷺ کی تابانیاں	۱۵۶
۴ ماہتاب نبوت ﷺ کی صو افشائیاں	۲۱۰
۵ آفتاب نبوت ﷺ کی ضیاء پاشیاں	۲۰۲
۶ محبوب خدا ﷺ کی دلربا ادائیں	۱۹۷
۷ محبوب خدا ﷺ کی عبادت و اعتدال	۱۸۷
۸ خصائل نبوی ﷺ کا دلاویز منظر	۱۶۶
۹ شمائل نبوی ﷺ کا ایمان افروز مرقع	۱۵۳

القاسم اکیڈمی جامعہ ابوہریرہ، برانچ پوسٹ آفس خالق آباد نوشہرہ

فون وکس ۱ 630094 --- (0923)630237



## فہرست مضامین

خصائل نبوی ﷺ کا دلائل ویز منظر

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۳	باب! حضور اقدس ﷺ کی انکساری کے بارے میں	۱۱	مقدمہ
۲۳	تواضع کا معنی اور تشریح	۱۴	باب ماجاء فی فراش رسول اللہ ﷺ
۲۴	حضور سب لوگوں سے زیادہ تواضع تھے		باب! حضور اقدس ﷺ کے بستر کے بارے میں
۲۴	حضور نے لکڑیاں جمع کرنا اپنے ذمہ لیا		حضور کا بستر مبارک اور آرام فرمانے کا طریقہ
۲۴	چند متواضعانہ اعمال	۱۸	کھر درے بسترے کو ترجیح
۲۶	مدح رسول میں حد سے تجاوز ممنوع ہے	۲۱	باب ماجاء تواضع رسول اللہ ﷺ
۲۷	مقام عبدیت و رسالت		باب ماجاء تواضع رسول اللہ ﷺ
۲۹	ایک بے وقوف خاتون کی حاجت برآری	۲۳	اخذ مسائل
۲۹	کمال تواضع کی انتہاء		
۳۰	ایک خاتون جس کیلئے آپ نے اپنی چادر بچائی		
۳۰			



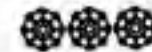
ہر ذرہ تیرے کوچے کا آنکھوں سے لگا لوں  
ممکن ہے کسی پر تیرا نقش کف پا ہو



مجھ کو کچھ ہوش نہیں ہے میری منزل ہے کہاں  
قدم شوق مگر ہیں کہ اٹھے جاتے ہیں



عارفی اپنی ان آہوں کا اثر ہو کہ نہ ہو  
اپنے کرنے کا ہے جو کام کیئے جاتے ہیں



صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۱	مریض کی عیادت	۳۱	کھڑے ہونے کی چار قسمیں
۳۲	ایک یہودی لڑکے کی عیادت اور دعوت اسلام	۳۲	تعلیم کھڑے ہونے کی ممانعت کی وجہ
۳۳	عیادت کے اوقات کی تعیین نہیں	۳۳	مولانا رشید احمد گنگوہیؒ کی تحقیق
۳۴	جنازہ میں شرکت	۵۱	حدیث باب اور محدثین کا وتیرہ
۳۴	گدھے پر سوار ہونا	۵۲	تحصیل علم میں فضل و تفوق کی مساعی محمود ہیں
۳۵	دعوت قبول فرمانا	۵۲	ظاہری جمال کے ساتھ عظمت و جلال
۳۷	بنو قریظہ	۵۳	تقسیم اوقات کا اہتمام
۳۸	بعض الفاظ حدیث کی تشریح	۵۳	امت کیلئے ایثار و وقت کی ایک نادر مثال
۳۹	سادگی اور فروتنی کی انتہاء	۵۴	خاص وقت بھی خواص کیلئے وقف کیا تھا
۴۰	اخذ مسائل	۵۵	نبوی تربیت کے اہداف
۴۰	جماعت قرض انتقال پر ایک شبہ اور جواب	۵۵	نصیحت و ہدایت میں سخاوت
۴۱	بعض الفاظ حدیث کی تشریح	۵۵	خواص کے خدام اور ہمزاز کا مقام
۴۱	تواضع و عبدیت کا اظہار	۵۶	فرق مراتب
۴۲	ریادہ شہرت سے حفاظت کی دُعا	۵۷	جماعت صحابہؓ کی تربیت کا خاص اہتمام
۴۳	صحابہ کرامؓ اور محبت رسول ﷺ	۵۷	مراتب استحقاق میں تفاوت
۴۴	حضورؐ اپنے لئے کھڑا ہونا پسند نہیں فرماتے تھے	۵۸	علمی بحث و مذاکرہ کی ترغیب
۴۴	تعلیم کھڑا ہونا مستحب ہے	۵۹	غائبین کی فکر
۴۵	محققین کی رائے	۶۰	خدمت علم و خلق کا اجر و ثواب

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۷۱	در بار نبوت علم و خدمت کا مرکز	۷۱	اکرام ضیف کا اہتمام
۷۱	آداب مجلس	۷۱	در سگاہ نبویؐ کے فضلاء
۷۳	تمام حاضرین مجلس حصہ وافر پاتے تھے	۷۲	زبان مبارک کی حفاظت کا اہتمام
۷۳	حاضرین مجلس کا تاثر	۷۳	دعوت محبت و دلچسپ قلوب
۷۳	طویل کلمہ ہر طویل نشست پر نہ گوری ظاہر نہ فرماتے	۷۳	شرفاء قوم کا اکرام
۷۴	سالمین کے ضروریات کی تکمیل فرماتے	۷۴	یحضر الناس کا معنی
۷۴	وسعت اخلاق و سخاوت	۷۴	شیخ الحدیث مولانا محمد زکریاؒ کی توجیہ
۷۴	امت پر رحم و شفقت کی انتہاء	۷۵	طبی زحمان یکسوئی کا تھا
۷۵	آپ ﷺ کی مجالس کا ایک منظر	۷۵	لوگوں سے بے تکلفی میں حزم و احتیاط
۷۶	مجالس کی پاکیزگی	۷۶	احباب کی خبر گیری کا اہتمام
۷۶	صفات صحابہ کرامؓ	۷۶	عام لوگوں کی خبر گیری
۷۷	الکراع کا لغوی معنی	۷۷	اعتدال و میانہ روی
۷۷	تحفہ و دعوت کی قبولیت سنت ہے	۷۸	ہر چہ کے مقابلہ کیلئے پہلے سے تیاری کر لیتے تھے
۷۸	حضورؐ اپنے صحابہؓ کی بیدل ہل کر عیادت فرماتے	۷۹	حق کی ادائیگی اور وصول کا معمول
۸۰	بچوں سے محبت اور شفقت	۷۹	آپؐ کے خواص بہترین جماعت تھے
۸۳	بعض الفاظ حدیث کی تشریح	۸۰	اخذ مسائل
۸۳	سید البشر ﷺ	۸۰	بارگاہ نبوت میں فضل و تقدم جنہیں حاصل تھا
۸۵	کمال عزت و تکریم	۸۰	بارگاہ نبوت کے معظم ترین لوگ
۸۵	علماء کی تحقیق		



صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۳۳	ایک انصاری کی رائے کو پسند فرمایا۔	۱۱۶	دفع معذرت کیلئے برائی بیان کرنا غیبت نہیں ہے
۱۳۵	اخذوا استنباط	۱۱۸	مدارات اور عدالت کا فرق
۱۳۶	بعض الفاظ حدیث کی تشریح	۱۱۸	اصول جرح و تعدیل
۱۳۷	ہدیہ لینا اور بہترین بدلہ دینا	۱۲۱	جمال محمد کا حسین منظر
۱۳۷	حنیبہ	۱۲۵	دو عبارتوں کا فرق
		۱۳۱	کمال سخاوت کی دلیل
	باب ماجاء فی حیاء	۱۳۲	سوال و جواب
۱۳۸	رسول اللہ ﷺ	۱۳۳	مراتب جود و سخا
		۱۳۳	ما و مبارک میں سخاوت
	باب! حضور اقدس ﷺ کی	۱۳۵	حضرت جبرائیل کے ساتھ قرآن کا دور
	حیاء کے بیان میں	۱۳۶	بے انتہاء سخاوت
		۱۳۶	صحبت صالحین
۱۳۸	حیاء کی فضیلت و اہمیت	۱۳۷	اخذ مسائل
۱۳۹	حیاء کے اقسام	۱۳۸	ذخیرہ اندوزی سے احتراز
۱۵۰	حضور اقدس ﷺ کا مقام حیاء	۱۳۸	ایک شبہ اور اس کا جواب
۱۵۱	شیخ عبدالرؤف کا ارشاد	۱۴۱	قرض دلوں کر مسائل کی حاجت پوری کر دیتے
۱۵۲	جب حضور کو کوئی بات ناگوار ہوتی۔	۱۴۲	جود و سخا کے واقعات
۱۵۳	حیاء کامل کا اکمل نمونہ	۱۴۳	حضرت عمرؓ کی رائے پر ناگواری

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۹۶	ابو نعیم کی روایت		باب ماجاء فی خلق
۹۶	رضا بالقضاء		رسول اللہ ﷺ
۹۸	سیرت و سوانح کا عظیم باب	۸۶	باب! حضور اقدس ﷺ کے
۹۸	حضرت انسؓ کی عظمت و مقام		اخلاق و عادات کے بیان میں
۹۹	اخلاق حمیدہ		
۹۹	مبارک ہاتھوں کی ملائمت		لفظ خلق کی تشریح
۱۰۰	حدیث مسلسل بالمصافحہ	۸۶	حسن اخلاق
۱۰۱	وجود مسعود کی مبارک خوشبو	۸۶	بیان شمائل کیلئے صحابہ کرامؓ کا سوال
۱۰۵	ترک مواجعت بھی مصلحت تھی	۸۸	کاتبین وحی
۱۰۶	فاحشاً و متفحشاً کی تشریح	۸۹	صحابہ کرامؓ کی دلدادہ و خاطر داری
۱۰۶	ملا علی قاری کا ارشاد	۸۹	آخری جملہ کا مفہوم
۱۰۷	شور و شغب سے مکمل اجتناب	۹۰	کریمانہ اخلاق کی انتہاء
۱۰۷	برائی کے بدلے برائی نہ کرتے	۹۲	عمر بن العاصؓ کے سوال کا حقیقت پر مبنی جواب
۱۰۸	عفو و درگزر	۹۲	عمر بن العاصؓ کی اپنے سوال پر ندامت
۱۱۳	بعض الفاظ حدیث کی تشریح	۹۳	حضرت انسؓ خدمت نبویؐ میں
۱۱۳	اپنی ذات کیلئے انتقام نہ لیتے	۹۴	ناگوار امور پر اُف تک نہ کہا
۱۱۴	اسہل الامرین کو اختیار کرنا	۹۵	مولانا عبدالحقؒ آثار سنت کا کامل نمونہ
۱۱۵	”رجل“ کون تھا	۹۵	

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۵۷	طبی کراہت سے حرمت لازم نہیں آتی	۱۵۳	باب ماجاء فی حجامۃ رسول اللہ ﷺ
۱۵۷	حجام کو اجرت دینا مباح ہے		باب! حضور اقدسؐ کے بچنے (سنگھیاں) لگوانے کے بیان میں
۱۵۸	غلاموں کے ساتھ حسن سلوک		الحجامۃ (بچنے لگوانا)
۱۵۸	بچنے لگوانا گرم علاقوں کے ساتھ خاص ہے	۱۵۳	معالجہ توکل کے منافی نہیں
۱۵۹	اخذ مسائل	۱۵۵	توکل کی حقیقت
۱۶۰	بچنے لگوانے میں حضرت علیؓ کی تصدیق	۱۵۶	حضور ﷺ کے حجام ابو طیبہ کا تذکرہ
۱۶۰	بچنے لگوانے پر اجرت کی روایات میں تطبیق	۱۵۷	منشأ سوال
۱۶۲	بچنے کہاں لگواتے تھے		
۱۶۳	بچنے لگوانے کے خاص ایام		
۱۶۳	خلاصہ بحث		
۱۶۵	بچنے لگوانے میں جغرافیائی اثرات		
	=====		



## مُقَدِّمَةٌ

الحمد لحضرة الجلالة والصلوة والسلام على خاتم الرسالة

”چمنستان دہر میں بار بار درج پرور بہاریں آچکی ہیں، چرخ نادرہ کار نے کبھی کبھی بزم عالم اس شان سے سجائی کہ نگاہیں خیرہ ہو کر رہ گئیں، لیکن آج کی تاریخ وہ تاریخ ہے جس کے انتظار میں پھر کہن سال دہرنے کروڑوں برس صرف کئے۔ سیارگان فلک اسی دن کے انتظار میں ازل سے چشم براہ تھے، چرخ کہن مدت ہائے دراز سے اسی صبح جاں نواز کے لئے لیل و نہار کی کروٹیں بدل رہا تھا، کارکنان قضا و قدر کی بزم آرائیاں، عناصر کی جدت طرازیوں، مد و خورشید کی فروغ انگیزیوں، ابر و باد کی تردستیاں، عالم قدس کے انفاس پاک، توحید ابراہیم، جمال یوسف، معجز طراز کی موسیٰ، اسی لئے تھی کہ یہ متاع ہائے گراں بہا تاجدار عرب و عجم ﷺ کے دربار گہر بار میں کام آئیں گی۔

”آج کی صبح وہ صبح جہاں نواز، وہ ساعت ہمایوں، وہ دورِ فرخ فال ہے کہ آج توحید کا غلغلہ بلند ہوا، جنگدوں میں خاک اڑنے لگی، نفرت و کدورت کے اوراق خزاں دیدہ ایک ایک کر کے جھڑنے لگے، محبت اور اخوت کے پھول مہک اٹھے، چمنستان سعادت میں بہار آگئی، شبستان حیات جگمگا اٹھی، اخلاق انسانی کا آئینہ پر تو قدس سے چمک اٹھا، ابراہیم کی دعا قبول ہوئی، بطن عیسیٰ کی تبشیر وجود میں آئی، کبھی نہ غروب ہونے والا آفتاب افق سے نکلا، جمعیت خاطر اور اطمینان قلب کے لئے شہسوار عقیدے اور جامع نظام دستور کی کمی پوری ہو گئی۔

اوپر کے یہ الفاظ برصغیر پاک و ہند کے نامور انشاء پرداز اور ممتاز سیرت نگار مولانا شبلی نعمانیؒ کے ہیں۔ شبلیؒ نے بلاشبہ اپنا سارا سرمایہ ادب و انشاء لا کر بارگاہ نبوت میں ڈھیر کر دیا ہے، ہر لفظ کوثر و تسنیم سے دھلا ہوا اور ہر حرف محبت کی نکسال میں ڈھلا ہوا ہے۔ مرحوم نے اپنے گلشن عشق کے عقیدت کی خوشبو میں رچے ہوئے سارے پھول اس جہاں بہار کے حضور نذر کر دیئے ہیں اور اپنے میکدہ دل کے محبت سے لبالب بھرے ہوئے جام اس رونق بزم کے نام پر لٹکے حادیے ہیں۔ شبلیؒ نے عمر بھر میں جو علم کے موتی چنے، ادب کے گلینے جمع کیے اور لکھ و نثر کے جواہر پارے اکٹھے کئے۔ ان سب کو طشتِ دل میں سجایا اور جا کر سرور کائناتؐ کی جناب میں النادیا، کہ یہی ان کے مراقبہ و مشاہدہ کی کل متاع تھی جو انہوں نے ٹھکانے لگا دی۔

ایک شبلیؒ پر کیا موقوف اس بارگاہِ عرش پایگاہ میں غزالیؒ اپنی تلقین، رازیؒ اپنا بیچ و تاب، فارابیؒ اپنی حیرت، بوعلی سیناؒ اپنی حکمت، رومیؒ اپنا سوز و ساز اور قدسیؒ اپنا اندازِ شمار کر بیٹھے، آج جمشید و فریدوں ہوتے تو اپنا جام جہاں نما بلا تکلف سفالِ مدینہ پر قربان کر دیتے اور دارا و سکندر اپنے تاج سر اور تختِ سکندری پر مدینے کی چاکری کو ترجیح دیتے۔ تاجدارِ الفقہ فخریؒ کی سرکار میں جنیدؒ و بایزیدؒ بھی اونچی سانس نہ لے سکے۔ وہ بارگاہِ عالم پناہ جہاں ملائز سدرہ نشیں مرغِ سلیمان عرب بن کر مژدہ بلیقیس شفاعت لائے۔ اس ذات کی محفلِ قدس کا کیا کہنا جس کا دودِ چراغ ہمیشہ غازیہ روئے قمرِ ضمیر، اس چمنستانِ حسن کی کیا بات ہے جس کا ہر گل و ربان لوٹ خزاں سے پاک رہا، اس دریائے رحمت کا کیا بیان کہ کوثر و تسنیم جس کی دو بوندیں قرار پائیں اور اس چشمہ بقاء کی حد کمال کہاں کہ جس کے تلوؤں کا دھوون آبِ حیات بن گیا۔ سچی بات یہ ہے کہ دنیا کا بڑے سے بڑا مضمون نگار خواہ سورنگ سے مضمون باندھے اور ہر رنگ میں سو ڈھنگ اپنائے پھر بھی وہ یہ نہیں سمجھ پائے گا کہ رع تو کائناتِ حسن ہے یا حسن کائنات

جناب رسالت مآب ﷺ نے جس ٹھوس عقیدے اور جامع نظام کی بنیاد رکھی وہ تاریخِ انسانی کا عظیم ترین اور ہمہ گیر انقلاب ہے، اگرچہ یک رخنے انقلاب کئی آئے اور

اپنی پوری مدت پوری کر کے چلتے بنے۔ بہت کم ایسا ہوگا بلکہ معلوم تاریخ میں قطعاً ایسا نہیں ہوا کہ تیس برس کے قلیل عرصے میں دس بیس افراد نہیں پوری سوسائٹی اپنے مزاج اور کردار میں ایسی تبدیلی پیدا کر لیتی ہے کہ جزیرہ نمائے عرب سے باہر کی دنیا ایک نئے انسان سے متعارف ہوتی ہے اس انقلاب سے پہلے عرب کا بدو راہزن تھا اب راہبر کے منصب پر فائز ہو گیا۔ اس سے پہلے وہ قتل و غارت کا خوگر تھا۔ اب وہ غفور و رحمت کا پیغمبر بن گیا، اس سے پہلے وہ خود پرست تھا اب وہ خدا پرست بن گیا، اس سے پہلے وہ جاہلیت کا پیکر تھا اب وہ معرفت کے درس دینے لگا، اس سے پہلے وہ نسب اور خاندان کا اسیر تھا اب وہ بین الاقوامیت کا سفیر نظر آتا ہے۔ اور اس سے پہلے وہ آتش بجاں تھا اب وہ گل بد اماں دکھائی دیتا ہے، اور لطف یہ ہے کہ اتنے عظیم الشان انقلاب کے پیچھے کوئی فوج اور سپاہ نظر نہیں آتی فقط اللہ کی کتاب اور رسول اللہ ﷺ کی نگاہ کا رفرما رہی۔

انقلابِ فرانس کو دنیا میں ایک ممتاز مقام حاصل ہے آج کی سائنسی ترقی کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ انقلابِ فرانس کا فیض ہے، روشن خیالی کا چشمہ انقلابِ فرانس سے پھوٹا، مگر اس دورِ انقلاب میں مارٹن لوتھر کے ساتھیوں پر کیا ہتی؟ اس پر تاریخ کے اوراق گواہ ہیں۔ عیسائیت کے تقدس اور تحفظ کے نام پر پورا یورپ ”پھانسی گھر“ بن گیا، گیلو اور بروئو کی داستانیں آج بھی یورپ میں زبانِ زدِ عام ہیں۔

روس کا بالشویکی انقلاب بھی بلاشبہ بہت بڑا واقعہ ہے مگر وہاں کے کسانوں اور مزدوروں نے اس کی کیا قیمت چکانی؟ یہ بھی کوئی ڈھکی چھپی بات نہیں، ایک لاکھ چھیانوے ہزار مزدور اور آٹھ لاکھ نوے ہزار کسان اس انقلاب کے نور کا ایندھن بنے، اور شالین نے اپنے دورِ حکومت میں تیس ہزار سرکاری ملازمین مروائے اور سائبریا کے بے بس جہنم کے چرچے فلکسٹ روس تک عام رہے کچھ پردے اب اٹھ رہے ہیں اور معلوم ہو رہا ہے کہ اس انقلاب نے گندم کے ایک ایک دانے کے عوض ایک ایک انسانی جان کی قیمت وصول کی ہے اور تن و حاینے کے بدلے میں لباسِ عصمت تار تار کیا ہے، جرمن قوم آج بھی نسلی تباہی



خصائل نبوی ﷺ کا دلآویز منظر  
کے نشے میں دھت ہے، اسی نسلی گھمنڈ نے ہٹلر کو جرمنوں کی آنکھ کا تار بنایا، اور اس نے عظمت رفتہ کی بحالی کا نعرہ لگایا اور یہی نعرہ جنگ عظیم دوم کا پہلا شعلہ بنا اور یہ شعلہ آگ کا وہ الاؤ ثابت ہوا جس میں ستر لاکھ انسان جل کر کوئلہ ہو گئے اور اتنی ہی تعداد زخم چاٹنے والوں اور معذوروں کی سامنے آئی۔ ہٹلر کی آپ جیتی میں ”کیمف“ یعنی میری جدوجہد کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ اس کے ایک ایک لفظ کے لئے ۱۲۵ ہر صفحے کے لئے ۴۷۰۰ اور ہر باب کے لئے بارہ لاکھ جانیں ضائع ہوئیں، اور اس سب کا حاصل؟ خودکشی، رسوائی اور پسائی۔ چین کا کمیونسٹ انقلاب بھی بہت بڑا انقلاب ہے مگر لانگ مارچ سے لے کر تیان من سکوار تک پھیلے ہوئے لاشوں کے ڈھیر اس انقلاب کی ”افادیت“ کا منہ بولتا ثبوت ہیں۔

0

ان سب کے مقابلے میں ایک انقلاب محمدی ہے جو اپنے جلو میں بشریت کا لہو نہیں انسانیت کی آبرو لے کر آیا، اس کے برپا ہونے سے موت کا اندھیرا نہیں چھایا بلکہ زندگی کا سوریا طلوع ہوا۔ اس نے کشتوں کے پشے نہیں لگائے بلکہ حسن و محبت کے بوٹے لگائے، وہ کسی جنگ عظیم کا پیش خیمہ نہیں بنا بلکہ کاروان امن کا ہر اول دستہ ثابت ہوا، یہ قافلہ انقلاب دار ارقم سے نکل کر فتح مکہ پر اپنا سفر مکمل کرتا ہے مگر اس عرصے میں اتنا خون بھی نہیں بہا جتنا کہ روزانہ کسی بڑے ہسپتال میں صحت پانے کی غرض سے آپریشن کے دوران بہہ جاتا ہے اس انقلاب کی ایک اور خوبی بھی ہے کہ وہ حالات بظاہر انقلاب کے لئے سازگار اور اس کے متقاضی نہیں تھے، یوں لگ رہا تھا کہ چار ہزار سال سے تعمیر کیا گیا تہذیب کا وہ قصر مشید دھڑام سے گرنے والا ہے اور انسانی سوسائٹی اس میں دب کر آنے والی کئی صدیوں تک چیختی کراہتی رہے گی۔ اس دور میں جزیرۃ العرب اعتقادی، سیاسی، معاشرتی، معاشی اور تہذیبی اعتبار سے ناقابل رشک کیفیت سے گذر رہا تھا، عرب اعتقادی طور پر بالکل ٹپلی سطح پر پہنچ چکے تھے اس سے آگے شرف انسانی کی توہین کی کوئی منزل نہیں تھی، ملائکہ پرستی، جنات پرستی، بت پرستی، ستارہ پرستی نجانبہ کتنی ”پرستیاں“ انہیں جو تک کی طرح چٹی ہوئی تھیں ہر قبیلے کا الگ بت اور ہر ایک کا جدا جدا گناہ طرز پرستش۔ عرب بلاشبہ شجیع تھے مگر

خصائل نبوی ﷺ کا دلآویز منظر

شجاعت پر سنگدلی کا گمان گزرتا تھا، عرب قادر الکلام تھے مگر زیادہ تر بھویہ اشعار میں اپنا زور صرف کرتے تھے، وہ جفاکش تھے مگر ساتھ ساتھ برادر کش بھی، وہ مہمان نواز تھے مگر ان کا دل خون زیادہ تر چوری اور راہزنی کے اسباب سے سجا ہوتا تھا، ان کی سیاست میں انفرادیت کا رجحان تھا، کوئی مرکزی نظم نہ تھا کوئی باقاعدہ نظام عدل و انصاف بھی نہ تھا، سارا معاشرہ قبائلی فضا میں سانس لے رہا تھا، جس کے نتیجے میں ایک طرح کی طوائف الملوکی تھی۔ اعتقادی پستی کے اس ماحول میں حضور ﷺ نے عقیدہ توحید پر مبنی انقلابی نظام قائم کر کے وحدت انسانی کا سنگ بنیاد نصب فرمادیا۔ انفرادیت پسندی اور خود پسندی کی اس فضا میں اجتماعی نظم اور خدا پرستی کا نمونہ پیش کیا حتیٰ کہ مذہبی آداب و شعائر تک میں اجتماعیت کا رنگ غالب کر دیا اور یوں آنے والے وقتوں میں بین الاقوامی اداروں کی تشکیل کی راہ ہموار کر دی، گلے سڑے معاشرے میں حیات افروز رجحانات کو فروغ دے کر سوسائٹی میں امن، اخوت، ایثار، عدل، اطاعت اور روحانیت کی لہر دوڑادی۔

0

قبائلی عصبیت کا رخ موڑ کر اسے اسلامی عصبیت میں بدل دیا اور یوں ذاتی اغراض کی جنگ کو ختم کر کے کفر، باطل، ظلم، فساد اور طغیان کے خلاف لوگوں کو مورچہ بند کر دیا اس طرح نفرت کا ہدف انسان کے بجائے اس میں پائی جانے والی برائی کو بنادیا، تاکہ اس برائی کے خلاف جہاد کر کے انسان کو اس کے مقام انسانیت سے آگاہ کیا جاسکے، آج دنیا یو این او کے چارٹر سے آگاہ ہے جنیوا کنونشن بھی موجود ہے، فنڈ منغل رائٹس کے کمیشن بھی دنیا بھر میں کام کر رہے ہیں، منت نئے ورلڈ آرڈر بھی متعارف ہو رہے ہیں، نیوسوشل کنٹریکٹ کی باتیں بھی ہوتی ہیں اور لوگ نیشنلزم سے انٹرنیشنلزم کی طرف بڑھ رہے ہیں لیکن یہ سب کچھ خواب و خیال ہوتا اور وہم و گمان ہوتا اگر قدیم وجدید کے سنگھم پر وہ ذات ستودہ صفات تشریف فرمانہ ہوتی جس نے عہد قدیم کو پاش پاش ہونے سے بچالیا اور عصر جدید کو نئے خطوط فراہم کر کے آگے بڑھنے کے قابل بنادیا۔ آئیہ کائنات کو جس طرح ہزاروں برس پہلے مرحلہ انتظار سے گزرتا پڑا، تب جا کر معنی دیر یاب نصیب ہوا، اسی طرح آج بھی قافلہ ہائے رنگ و بو کو اپنی تلاش کا سفر



صفحہ	عنوان	صفحہ
۹۶	ابو نعیم کی روایت -----	
۹۶	رضا بالتصانہ -----	
۹۸	سیرت و سوانح کا عظیم باب -----	۸۶
۹۸	حضرت انسؓ کی عظمت و مقام -----	
۹۹	اخلاق حیدہ -----	
۹۹	مبارک باتوں کی ملامت -----	
۱۰۰	حدیث مسلسل بالصافہ -----	
۱۰۱	وجود مسعود کی مبارک خوشبو -----	۸۶
۱۰۱	ترک موافقت بھی مصلحت تھی -----	۸۶
۱۰۵	فاحشاً و مظہحشاً کی تشریح -----	۸۸
۱۰۶	مطالعی قاری کا ارشاد -----	۸۹
۱۰۶	شور و شغب سے مکمل اجتناب -----	۸۹
۱۰۷	برائی کے بدلے برائی نہ کرتے -----	۹۰
۱۰۷	غفور و گذر -----	۹۲
۱۰۸	بعض الفاظ حدیث کی تشریح -----	۹۲
۱۱۳	اپنی ذات کیلئے انتقام نہ لیتے -----	۹۳
۱۱۳	اسہل الامور کو اختیار کرنا -----	۹۳
۱۱۳	ناگوار امور پر ناف تک نہ کہا -----	۹۵
۱۱۵	”رجل“ کون تھا -----	۹۵
	باب ماجاء فی خلق رسول اللہ ﷺ	
	باب! حضور اقدس ﷺ کے اخلاق و عادات کے بیان میں	
	لفظ طلق کی تشریح -----	
	حسن اخلاق -----	
	بیان شامل کیلئے صحابہ کرامؓ کا سوال	
	کاتبین وحی -----	
	صحابہ کرامؓ کی دلدادگی و خاطر داری -----	
	آخری جملہ کا مفہوم -----	
	کریمانہ اخلاق کی انتہاء -----	
	عروین العاصم کے سوال کا حقیقت پٹنی جواب	
	عروین العاصم کی اپنے سوال پر ندامت	
	حضرت انسؓ کی خدمت نبویؐ میں -----	
	ناگوار امور پر ناف تک نہ کہا -----	
	مولانا عبدالحقؒ اجاب سنت کا کامل نمونہ	

صفحہ	عنوان	صفحہ
۱۱۶	دفع حضرت کیلئے برائی بیان کرنا نصیحت نہیں ہے	
۱۱۸	مدارات اور مدافعت کا فرق -----	
۱۱۸	اصول جرح و تعدیل -----	
۱۲۱	جمال محمدؐ کا حسین منظر -----	
۱۲۵	دو عبارتوں کا فرق -----	
۱۳۱	کمال سخاوت کی دلیل -----	
۱۳۲	سوال و جواب -----	
۱۳۳	مراتب جود و سخا -----	
۱۳۳	ماہ مبارک میں سخاوت -----	
۱۳۵	حضرت جبرائیل کے ساتھ قرآن کا دور	
۱۳۶	بے انتہاء سخاوت -----	
۱۳۶	صحبت صالحین -----	
۱۳۷	اخذ مسائل -----	
۱۳۸	ذخیرہ اندوزی سے احتراز -----	
۱۳۸	ایک شبہ اور اس کا جواب -----	
۱۳۹	قرض دلوں کے مسائل کی حاجت پوری کرویتے	
۱۴۱	جود و سخا کے واقعات -----	
۱۴۲	حضرت عمرؓ کی رائے پر ناگواری -----	
۱۴۳	ایک انصاری کی رائے کو پسند فرمایا -----	
۱۴۵	اخذ و استنباط -----	
۱۴۶	بعض الفاظ حدیث کی تشریح -----	
۱۴۷	ہدیہ لیما اور بہترین بدلہ دینا -----	
۱۴۷	تنبیہ -----	
	باب ماجاء فی حیاء رسول اللہ ﷺ	
	باب! حضور اقدس ﷺ کی حیاء کے بیان میں	
	حیاء کی فضیلت و اہمیت -----	
	حیاء کے اقسام -----	
	حضور اقدس ﷺ کا مقام حیاء -----	
	شیخ عبدالرؤفؒ کا ارشاد -----	
	جب حضورؐ کو کوئی بات ناگوار ہوتی -----	
	حیاء کامل کا اکمل نمونہ -----	

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۵۷	طبی کراہت سے حرمت لازم نہیں آتی	۱۵۳	باب ماجاء فی حجامۃ رسول اللہ ﷺ
۱۵۷	حجام کو اجرت دینا مباح ہے	۱۵۸	باب! حضور اقدسؐ کے پچھنے (سنگھیاں) لگوانے کے بیان میں
۱۵۸	غلاموں کے ساتھ حسن سلوک	۱۵۹	الحجامۃ (پچھنے لگوانا)
۱۵۸	پچھنے لگوانا گرم علاقوں کے ساتھ خاص ہے	۱۶۰	معالجۃ توکل کے منافی نہیں
۱۵۹	افذہ مسائل	۱۶۱	توکل کی حقیقت
۱۶۰	پچھنے لگوانے میں حضرت علیؓ کی تصدیق	۱۶۲	حضور ﷺ کے حجام ابو طیب کا تذکرہ
۱۶۰	پچھنے پر اجرت کی روایات میں تطبیق	۱۶۳	منشأ سوال
۱۶۲	پچھنے کہاں لگواتے تھے	۱۶۴	
۱۶۳	پچھنے لگوانے کے خاص ایام	۱۶۵	
۱۶۴	خلاصہ بحث	۱۶۵	
۱۶۵	پچھنے لگوانے میں جغرافیائی اثرات	۱۶۵	
۱۶۵	=====	۱۶۵	



## مُقَدِّمَتَا

الحمد لحضرة الجلالة والصلوة والسلام على خاتم الرسالة

”چمنستان دہر میں بار بار دوح پرور بہاریں آچکی ہیں، چرخ نادرہ کارنے کبھی کبھی بزم عالم اس شان سے سجائی کہ نگاہیں خیرہ ہو کر رہ گئیں، لیکن آج کی تاریخ وہ تاریخ ہے جس کے انتظار میں پھر کہن سال دہرنے کروڑوں برس صرف کئے۔ سیارگان فلک اسی دن کے انتظار میں ازل سے چشم براہ تھے، چرخ کہن مدت ہائے دراز سے اسی صبح جاں نواز کے لئے لیل و نہار کی کروٹیں بدل رہا تھا، کارکنان قضا و قدر کی بزم آرائیاں، عناصر کی جدت طرازیوں، مد و خورشید کی فروغ انگیزیوں، ابر و باد کی تردستیاں، عالم قدس کے انفس پاک، توحید ابراہیم، جمال یوسف، معجز طرازی موسیٰ، اسی لئے تھی کہ یہ متاع ہائے گراں بہا تاجدار عرب و عجم ﷺ کے دربار گہر بار میں کام آئیں گی۔“

”آج کی صبح وہ صبح جہاں نواز، وہ ساعت ہمایوں، وہ دور فرخ قال ہے کہ آج توحید کا غلغلہ بلند ہوا، شکندوں میں خاک اڑنے لگی، نفرت و کدورت کے اوراق خزاں دیدہ ایک ایک کر کے جھڑنے لگے، محبت اور اخوت کے پھول مہک اٹھے، چمنستان سعادت میں بہار آگئی، شہستان حیات جگمگا اٹھی، اخلاق انسانی کا آئینہ پر تو قدس سے چمک اٹھا، ابراہیمؑ کی دعا قبول ہوئی، بطن عیسیٰؑ کی تبشیر وجود میں آئی، کبھی نہ غروب ہونے والا آفتاب افق سے نکلا، جمعیت خاطر اور المینان قلب کے لئے ٹھوس عقیدے اور جامع نظام دستور کی کمی پوری ہو گئی۔“

اوپر کے یہ الفاظ برصغیر پاک و ہند کے نامور انشاء پرداز اور ممتاز سیرت نگار مولانا شبلی نعمانیؒ کے ہیں۔ شبلیؒ نے بلاشبہ اپنا سارا سرمایہ ادب و انشاء لاکر بارگاہ نبوت میں ڈھیر کر دیا ہے، ہر لفظ کوثر و تسنیم سے دھلا ہوا اور ہر حرف محبت کی نکسال میں ڈھلا ہوا ہے۔ مرحوم نے اپنے گلشن عشق کے عقیدت کی خوشبو میں رچے ہوئے سارے پھول اس جہاں بہار کے حضور نذر کر دیئے ہیں اور اپنے میکدہ دل کے محبت سے لبالب بھرے ہوئے جام اس رونق بزم کے نام پر لٹکا دیئے ہیں۔ شبلیؒ نے عمر بھر میں جو علم کے موتی چنے، ادب کے نگینے جمع کیے اور لقم و نثر کے جواہر پارے اکٹھے کئے۔ ان سب کو طشت دل میں سجایا اور جا کر سرور کائناتؐ کی جناب میں النادیا، کہ یہی ان کے مراقبہ و مشاہدہ کی کل متاع تھی جو انہوں نے ٹھکانے لگا دی۔

ایک شبلیؒ پر کیا موقوف اس بارگاہ عرش پایگاہ میں غزالیؒ اپنی تلقین، رازیؒ اپنا بیچ و تاب، فارابیؒ اپنی حیرت، بوعلی سیناؒ اپنی حکمت، رومیؒ اپنا سوز و ساز اور قدسیؒ اپنا اندازِ نثار کر بیٹھے، آج جمشید و فریدوں ہوتے تو اپنا جام جہاں نما بلا تکلف سفال مدینہ پر قربان کر دیتے اور دارا و سکندر اپنے تاج سر اور تخت سکندری پر مدینے کی چاکری کو ترجیح دیتے۔ تاجدارِ ”الفقر فخری“ کی سرکار میں جنیدؒ و بایزیدؒ بھی اونچی سانس نہ لے سکے۔ وہ بارگاہ عالم پناہ جہاں طائرِ سدرہ نشیں مرغِ سلیمان عرب بن کر مژدہ بلیقیس شفاعت لائے۔ اس ذات کی محفلِ قدس کا کیا کہنا جس کا دود چراغ ہمیشہ غازیہ روئے قمرِ منہرا، اس چمنستانِ حسن کی کیا بات ہے جس کا ہر گل و ربیعان لوٹ خزاں سے پاک رہا، اس دریائے رحمت کا کیا بیان کہ کوثر و تسنیم جس کی دو بوندیں قرار پائیں اور اس چشمہ بقاء کی حد کمال کہاں کہ جس کے تلوؤں کا دھوون آبِ حیات بن گیا۔ گنجی بات یہ ہے کہ دنیا کا بڑے سے بڑا مضمون نگار خواہ سورنگ سے مضمون باندھے اور ہر رنگ میں سو ڈھنگ اپنائے پھر بھی وہ یہ نہیں سمجھ پائے گا کہ ع تو کائناتِ حسن ہے یا حسن کائنات

جناب رسالت مآب ﷺ نے جس ٹھوس عقیدے اور جامع نظام کی بنیاد رکھی وہ تاریخِ انسانی کا عظیم ترین اور ہمہ گیر انقلاب ہے، اگرچہ ایک رخِ انقلاب کئی آئے اور

اپنی پوری مدت پوری کر کے چلتے بنے۔ بہت کم ایسا ہوگا بلکہ معلوم تاریخ میں قطعاً ایسا نہیں ہوا کہ تیس برس کے قلیل عرصے میں دس بیس افراد نہیں پوری سوسائٹی اپنے مزاج اور کردار میں ایسی تبدیلی پیدا کر لیتی ہے کہ جزیرہ نمائے عرب سے باہر کی دنیا ایک نئے انسان سے متعارف ہوتی ہے اس انقلاب سے پہلے عرب کا بدو راہزن تھا اب راہبر کے منصب پر فائز ہو گیا۔ اس سے پہلے وہ قتل و غارت کا خوگر تھا۔ اب وہ غفور و رحمت کا پیغمبر بن گیا، اس سے پہلے وہ خود پرست تھا اب وہ خدا پرست بن گیا، اس سے پہلے وہ جاہلیت کا پیکر تھا اب وہ معرفت کے درس دینے لگا، اس سے پہلے وہ نسب اور خاندان کا اسیر تھا اب وہ بین الاقوامیت کا سفیر نظر آتا ہے۔ اور اس سے پہلے وہ آتش بجاں تھا اب وہ گل بدماں دکھائی دیتا ہے، اور لطف یہ ہے کہ اتنے عظیم الشان انقلاب کے پیچھے کوئی فوج اور سپاہ نظر نہیں آتی فقط اللہ کی کتاب اور رسول اللہ ﷺ کی نگاہ کا فرما رہی۔

0

انقلابِ فرانس کو دنیا میں ایک ممتاز مقام حاصل ہے آج کی سائنسی ترقی کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ انقلابِ فرانس کا فیض ہے، روشن خیالی کا چشمہ انقلابِ فرانس سے پھوٹا، مگر اس دورِ انقلاب میں مارٹن لوتھر کے ساتھیوں پر کیا ہمتی؟ اس پر تاریخ کے اوراق گواہ ہیں۔ عیسائیت کے تقدس اور تحفظ کے نام پر پورا یورپ ”پھانسی گھر“ بن گیا، گیلو اور بروٹو کی داستانیں آج بھی یورپ میں زبان زدِ عام ہیں۔

روس کا بالشویکی انقلاب بھی بلاشبہ بہت بڑا واقعہ ہے مگر وہاں کے کسانوں اور مزدوروں نے اس کی کیا قیمت چکانی؟ یہ بھی کوئی ڈھکی چھپی بات نہیں، ایک لاکھ چھیانوے ہزار مزدور اور آٹھ لاکھ نوے ہزار کسان اس انقلاب کے تنور کا ایندھن بنے، اور شالین نے اپنے دورِ حکومت میں تیس ہزار سرکاری ملازمین مروائے اور سائبیریا کے پنج بستہ جہنم کے چرچے شکستِ روس تک عام رہے کچھ پردے اب اٹھ رہے ہیں اور معلوم ہو رہا ہے کہ اس انقلاب نے گندم کے ایک ایک دانے کے عوض ایک ایک انسانی جان کی قیمت وصول کی ہے اور تن ڈھانپنے کے بدلے میں لباسِ عصمت تار تار کیا ہے، جرمن قوم آج بھی نسلی تباہی



کے نشے میں دھت ہے، اسی نسلی گھمنڈ نے ہٹلر کو جرمنوں کی آنکھ کا تارا بنایا، اور اس نے عظمتِ رفتہ کی بحالی کا نعرہ لگایا اور یہی نعرہ جنگِ عظیم دوم کا پہلا شعلہ بنا اور یہ شعلہ آگ کا وہ الاؤ ثابت ہوا جس میں ستر لاکھ انسان جل کر کوئلہ ہو گئے اور اتنی ہی تعداد زخم چاٹنے والوں اور معذوروں کی سامنے آئی۔ ہٹلر کی آپ بیتی میں ”کیف“ یعنی میری جدوجہد کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ اس کے ایک ایک لفظ کے لئے ۱۲۵، ہر صفحے کے لئے ۷۰۰ اور ہر باب کے لئے بارہ لاکھ جانیں ضائع ہوئیں، اور اس سب کا حاصل؟ خودکشی، رسوائی اور پسپائی۔ چین کا کمیونسٹ انقلاب بھی بہت بڑا انقلاب ہے مگر لانگ مارچ سے لے کر تیان من سکوار تک پھیلے ہوئے لاشوں کے ڈھیر اس انقلاب کی ”افادیت“ کا منہ بولا ثبوت ہیں۔

----- 0 -----

ان سب کے مقابلے میں ایک انقلاب محمدی ہے جو اپنے جلو میں بشریت کا لبونیس انسانیت کی آبرو لے کر آیا، اس کے برپا ہونے سے موت کا اندھیرا نہیں چھایا بلکہ زندگی کا سورِ طلوع ہوا۔ اس نے کشتوں کے پٹے نہیں لگائے بلکہ حسن و محبت کے بوٹے لگائے، وہ کسی جنگِ عظیم کا پیش خیمہ نہیں بنا بلکہ کاروانِ امن کا ہر اول دستہ ثابت ہوا، یہ قافلہ انقلاب دارِ ارقم سے نکل کر فتح مکہ پر اپنا سفر مکمل کرتا ہے مگر اس عرصے میں اتنا خون بھی نہیں بہا جتنا کہ روزانہ کسی بڑے ہسپتال میں صحت پانے کی غرض سے آپریشن کے دوران بہہ جاتا ہے اس انقلاب کی ایک اور خوبی بھی ہے کہ وہ حالات بظاہر انقلاب کے لئے سازگار اور اس کے متقاضی نہیں تھے، یوں لگ رہا تھا کہ چار ہزار سال سے تعمیر کیا گیا تہذیب کا وہ قصرِ مشید دھڑام سے گرنے والا ہے اور انسانی سوسائٹی اس میں دب کر آنے والی کئی صدیوں تک چیخنی کراہتی رہے گی۔ اس دور میں جزیرۃ العرب اعتقادی، سیاسی، معاشرتی، معاشی اور تہذیبی اعتبار سے ناقابلِ رشک کیفیت سے گزر رہا تھا، عرب اعتقادی طور پر بالکل غلطی پر پہنچ چکے تھے اس سے آگے شرفِ انسانی کی توہین کی کوئی منزل نہیں تھی، ملائکہ پرستی، جنات پرستی، بت پرستی، ستارہ پرستی نجائے کتنی ”پرستیاں“ انہیں جو تک کی طرح چمٹی ہوئی تھیں ہر قبیلے کا الگ بت اور ہر ایک کا جدا گانہ طرزِ پرستش۔ عرب بلاشبہ شجیع تھے مگر

شجاعت پر سنگدلی کا گمان گزرتا تھا، عرب قادر الکلام تھے مگر زیادہ تر تجویہ اشعار میں اپنا زور صرف کرتے تھے، وہ جفاکش تھے مگر ساتھ ساتھ برادر کش بھی، وہ مہمان نواز تھے مگر ان کا دسترخوان زیادہ تر چوری اور راہزنی کے اسباب سے سجا ہوتا تھا، ان کی سیاست میں انفرادیت کا راجحان تھا، کوئی مرکزی نظم نہ تھا کوئی باقاعدہ نظامِ عدل و انصاف بھی نہ تھا، سارا معاشرہ قبائلی فضا میں سانس لے رہا تھا، جس کے نتیجے میں ایک طرح کی طوائفِ املو کی تھی۔ اعتقادی پستی کے اس ماحول میں حضور ﷺ نے عقیدہ توحید پر مبنی انقلابی نظام قائم کر کے وحدتِ انسانی کا سنگِ بنیاد نصب فرما دیا۔ انفرادیت پسندی اور خود پسندی کی اس فضا میں اجتماعی نظم اور خدا پرستی کا نمونہ پیش کیا حتیٰ کہ مذہبی آداب و شعائر تک میں اجتماعیت کا رنگ غالب کر دیا اور یوں آنے والے وقتوں میں بین الاقوامی اداروں کی تشکیل کی راہ ہموار کر دی، گلے سڑے معاشرے میں حیاتِ افروز، حانات کو فروغ دے کر سوسائٹی میں امن، اخوت، ایثار، عدل، اطاعت اور روحانیت کی لہر دوڑادی۔

----- 0 -----

قبائلی عصبيت کا رخ موڑ کر اسے اسلامی عصبيت میں بدل دیا اور یوں ذاتی اغراض کی جگہ کو ختم کر کے کفر، باطل، ظلم، فساد اور طغیان کے خلاف لوگوں کو مورچہ بند کر دیا اس طرح نفرت کا ہدف انسان کے بجائے اس میں پائی جانے والی برائی کو بنا دیا، تاکہ اس برائی کے خلاف جہاد کر کے انسان کو اس کے مقامِ انسانیت سے آگاہ کیا جاسکے، آج دنیا یو این او کے چارٹر سے آگاہ ہے جنیوا کنونشن بھی موجود ہے، فنڈ امنٹل رائٹس کے کمیشن بھی دنیا بھر میں کام کر رہے ہیں، منت نئے ورلڈ آرڈر بھی متعارف ہو رہے ہیں، نیو سوشل کنٹریکٹ کی باتیں بھی ہوتی ہیں اور لوگ نیشنلزم سے انٹرنیشنلزم کی طرف بڑھ رہے ہیں لیکن یہ سب کچھ خواب و خیال ہوتا اور وہم و گمان ہوتا اگر قدیم و جدید کے سکھم پر وہ ذاتِ ستودہ صفات تشریف فرمانہ ہوتی جس نے عہدِ قدیم کو پاش پاش ہونے سے بچالیا اور عصرِ جدید کو نئے خطوطِ فراہم کر کے آگے بڑھنے کے قابل بنادیا۔ آئیے کائنات کو جس طرح ہزاروں برس پہلے مرحلہ انتظار سے گزرنا پڑا، تب جا کر معنی دیر یاب نصیب ہوا، اسی طرح آج بھی قافلہ ہائے رنگ و بو کو اپنی تلاش کا سفر



جاری رکھنا پڑے گا، حرف و لفظ کے اسیر جلو تیان مدرسہ اور تہی سب و خلوتیان میکدہ کو اتنی جلد فیضان انقلاب محمدیؐ کے تمام پہلوؤں کا ادراک حاصل نہیں ہو سکے گا۔ زمانہ ابھی کئی کروٹیں لے گا، صدیوں کا سفر ابھی باقی ہے، غنچے سے کلی اور کلی سے پھول بننے میں ابھی کئی مراحل پڑے ہیں اور شعور انسانی کو مزید مصلیٰ اور محلی ہونا ہوگا، تب اس کی سمجھ میں آئے گا کہ :

لوح بھی تو ، قلم بھی تو ، تیرا وجود الکتاب  
گنبد آگینہ رنگ، تیرے محیط میں حباب  
عالم آب و خاک میں ، تیرے ظہور سے فروغ  
ذرہ ریگ کو دیا ، تو نے طلوع آفتاب

0

اس عظیم پیغمبر انقلاب کے خصائل اور اخلاق کیا تھے؟ شرح شامک ترمذی اس کا علمی و تحقیقی جواب ہے جس کے چھوٹے اجزاء میں سلسلہ طباعت کی ساتویں جلد آپ کے ہاتھوں میں ہے جس میں حضور اقدس ﷺ کے اخلاق و عادات، غلو و درگزر، رضا بالقضاء، خدام کی دلداری و خاطر داری، اکرام ضیف، وسعت اخلاق و سخاوت، بستر مبارک اور آرام فرمانے کا طریقہ، کھر درے بستر کو ترجیح، تواضع و عہدیت، لکڑیاں جمع کرنا، سادگی و فروتنی، ظاہری جمال کے ساتھ عظمت و جلال، تعلیم و تربیت کے اہداف، دربار نبوت علم و خدمت کا مرکز، درسگاہ نبوی کے فضلاء، مجالس نبوت کے مختلف مناظر، ہاتھوں کی ملائمت، جود و عطا کے مراتب، حیاء کی فضیلت و اہمیت اور آپ کا مقام حیاء، حیاء کا اکمل نمونہ، معالجہ اور بچنے لگوانا، ہدیہ لینا اور بہترین بدل دینا، الغرض شامک ترمذی کے سنیس (۳۷) احادیث کی عالمانہ محققانہ، سلیس اور عام فہم تشریح و توضیح کا حسین مرقع ہے۔ بحان رسول ﷺ کے لئے تحفہ عشق و محبت۔

چھین لے مجھ سے نظر آئے جلوہ خوش روئے دوست  
میں کوئی محفل نہ دیکھوں اب تیری محفل کے بعد

عبدالقیوم حقانی

۱۷ رمضان ۱۴۲۶ھ / ۲۰ اکتوبر ۲۰۰۵ء

بسم الله الرحمن الرحيم

بَابُ مَا جَاءَ فِي فِرَاشِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

باب ! ان روایات کا ذکر جو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم

کے بستر کے بارے میں وارد ہوئی ہیں

فرش بمعنی مفروش کے ہے جیسے کتاب بمعنی مکتوب کے ہیں اس کی جمع فرش آتی ہے، جیسے کتاب کی جمع کتب آتی ہے۔ و يقال له ايضاً فرش من باب التسمية بالمصدر ' وقد ورد في صحيح مسلم فرش للرجل و فرش لزوجه و فرش للضيف و فرش للشيطان و انما اضافته للشيطان لانه زائد على الحاجة ملحوم و قيل لانه اذا لم يحجج اليه كان ميتة و مقيله (مواہب ص ۲۳۶) (صحیح مسلم میں وارد ہوا ہے کہ ایک بستر مرد کے لئے اور ایک بستر اس کی بیوی کے لئے اور ایک بستر مہمان کے لئے اور ایک بستر شیطان کا ہے اور بے شک اس بستر کی شیطان کو اس لئے نسبت کی کہ وہ ضرورت اصلیہ زائد ہے اور مذموم ہے اور بعض کہتے ہیں کہ چونکہ اس بستر کی ضرورت نہیں اور وہ فالتو ہے تو وہ گویا شیطان کا طبیعت (بیعتہ کی جگہ) اور مقیل (قیلولہ کی جگہ ہے) حضور اقدس ﷺ کا بستر مبارک چڑے ناث اور یوریا کا ہوا کرتے تھے، نرم اور گداز بستر پسند نہیں فرماتے تھے۔ شیخ یوسف بن اسماعیل النہانی فرماتے ہیں "حضور نبی کریم ﷺ

کا بستر مبارک چڑے کا تھا، جس میں کھجور کے درخت کی چھال بھری ہوئی تھی۔ اس کی لمبائی کم و بیش دو گز تھی اور چوڑائی ایک گز اور ایک ہاتھ تقریباً 'آپ دنیاوی ساز و سامان سے بالکل الگ رہے، باوجودیکہ خدا نے دنیا کے خزانوں کی کنجیاں آپ کو عنایت فرمائی تھیں، مگر آپ ﷺ نے کبھی دنیاوی خواہش نہیں کی ہمیشہ آخرت پر اور اس کی نعمت پر نظر رکھی اور آخرت کو اختیار فرمایا'۔ (وسائل الوصول)

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین فرماتے ہیں کہ ہم نے آپ کے لئے بستر بچھا دیا، تو اس پر لیٹ گئے، اگر نہ بچھایا تو زمین پر ہی لیٹ جاتے تھے۔ آپ کا تکیہ چڑے کا تھا اور اس میں کھجور کی چھال بھری پڑی رہتی تھی۔ (وسائل الوصول)

(۳۱۴/۱) حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّمَا كَانَ فِرَاشُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي يَنَامُ عَلَيْهِ مِنْ أَدَمَ حَشْوُهُ لَيْفٌ۔

ترجمہ : امام ترمذی کہتے ہیں کہ ہمیں علی بن حجر نے یہ حدیث بیان کی۔ وہ کہتے ہیں کہ ہمیں اس کی خبر علی بن مسہر نے دی۔ انہوں نے یہ روایت ہشام بن عروہ سے ان کے باپ کے واسطے سے نقل کی اور انہوں نے اسے ام المؤمنین عائشہ صدیقہ سے روایت کیا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور اقدس ﷺ کے سونے اور آرام فرمانے کا بستر چڑے کا ہوتا تھا، جس میں کھجور کے درخت کی چھال بھری ہوئی تھی۔

راوی حدیث (۵۹۶) علی بن مسہر کے حالات "مذکرہ راویان شاکل ترمذی" میں ملاحظہ فرمائیں۔

حضور اقدس ﷺ کا بستر مبارک اور آرام فرمانے کا طریقہ :

حضور سید دو عالم ﷺ نرم بستر کو پسند نہیں فرماتے تھے۔ چونکہ آنجناب ﷺ کے پیش نظر اپنی امت کو عبادت، زہد، ریاضت، محنت، مسلسل تبلیغ اسلام کی راہ میں مشقت اٹھانے اور ہر وقت خدمتِ خلق کرنے کی زندگی اور تعلیم دینی مقصود تھی۔ اس لئے خود بھی

عیش و آرام اور محم کی زندگی ترک فرمادی تھی۔ یہاں تک کہ نیند بھی سخت بستر پر فرماتے اور آرام دہ گدے یا توشک پر سونا پسند نہ فرماتے۔ نبیؐ نے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ سے روایت کی ہے کہ میرے پاس انصار کی ایک عورت آئی، اس نے رسول مقبول ﷺ کا بسترہ دیکھا جو چڑا کو دہرا کر کے بچھا رکھا تھا لہٰذا فی بفاش حشوہ صوف وہ عورت گئی اور اس نے روٹی سے بھری ہوئی توشک (لحاف) آنحضور ﷺ کے لئے میرے پاس بھیج دی۔

حضور ﷺ تشریف لائے اور اس کو دیکھا، فرمایا اے عائشہ! یہ کیا ہے؟ میں نے عرض کیا کہ انصار کی فلاں عورت نے آپ کا بسترہ دیکھا، تو پھر جا کر آپ کے لئے روٹی سے بھرا ہوا گدا بھیج دیا ہے۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اے عائشہ! یہ اسے واپس کر دے۔ واللہ لو شئت اجری اللہ معی جبال الذهب والفضة

"اور فرمایا قسم ہے، اللہ تبارک و تعالیٰ کی، اگر میں چاہوں تو اللہ جل جلالہ سونے اور چاندی کے پہاڑ عطا کر دے" یعنی خوب آرام، عیش اور محم کی زندگی بسر کروں، مگر میں تو راحت و آسائش کے ہر قسم کے سامان کو بیچ بکھتا ہوں اور درحقیقت راحت و آرام تو وہ ہے جو آخرت میں نصیب ہو۔ امام احمد اور ابوداؤد و الطحاوی نے عبد اللہ بن مسعود سے روایت نقل کی ہے کہ حضور ﷺ ایک چٹائی پر لیٹے ہوئے تھے ہاتھ لمبی جنبہ آپ ﷺ کے جسم اطہر و اقدس پر اس بورے کے نشان پڑے ہوئے تھے۔ عرض کیا گیا کہ کیا آپ کے لئے کوئی نرم بستر نہ لائیں تو ارشاد فرمایا :

"مَالِي وَلِلدُّنْيَا إِنَّمَا أَنَا وَالْدُّنْيَا كِرَاكِبٌ اسْتَظِلُّ تَحْتَ شَجَرَةٍ ثُمَّ رَاحَ وَتَرَكَهَا"

"مجھے دنیاوی آرام سے کیا کام میری مثال تو اس مسافر کی ہے جو راستے میں کسی درخت کے نیچے ذرا آرام کر لے اور پھر اپنی منزل کی جانب روانہ ہو جائے۔"

وسائل الوصول میں علامہ یوسف النہجانی امیر المؤمنین سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے نقل فرماتے ہیں کہ میں جناب نبی کریم ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا۔ آپ چٹائی پر لیٹے ہوئے تھے۔ جسم مبارک پر بورے کے نشان نظر آرہے تھے۔ حجرہ کی یہ

خصائل نبوی ﷺ کا دلآویز منظر  
حالات تھی کہ ایک طرف تھوڑے سے ہو پڑے ہوئے تھے۔ دیوار پر کھال لگی ہوئی تھی (نماز پڑھنے کے لئے) میں نے یہ حال دیکھا تو میرے آنسو نکل آئے۔ آپ نے ارشاد فرمایا اے ابن خطاب کیوں روتا ہے، میں نے عرض کیا، اے اللہ کے نبی! میں اب بھی نہ روؤں۔ اس چٹائی نے آپ کے جسم پر نشان ڈال دیئے ہیں۔ مفتوحہ علاقوں سے جو روپیہ آ رہا ہے کیا اس میں آپ کا کوئی حصہ نہیں۔ دوسری طرف یہ قیصر و کسریٰ ہیں، جو دنیا کی بے اندازہ نعمتوں میں کھیل رہے ہیں اور آپ اللہ کے نبی اور محبوب ہیں، پھر بھی اس تنگدستی پر گزر بسر ہے۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا 'اے ابن خطاب! کیا تو اس بات پر راضی نہیں کہ آخرت کی ابدی نعمتیں ہمارے لئے ہوں اور دنیا کی چند روزہ آسائشیں انہیں دے دی جائیں۔ یہ تو وہ لوگ ہیں، جنہیں یہی کچھ آسائشیں دے کر بہلا دیا گیا ہے، جن کی مدت بہت مختصر ہے اور ہم وہ لوگ ہیں جو آخرت میں ایسی نعمتوں سے نوازے جائیں گے جو کبھی ختم نہ ہوں گی'۔ شرح سنہ میں حضرت انسؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں، میں نے حضور اکرم ﷺ کو دیکھا ہے کہ یوکب الحمار العری و یجیب دعوة المملوک و یساق علی الارض و یجلس علی الارض و یا کل علی الارض "برہنہ گدھے پر سواری فرماتے۔ غلاموں کی دعوت قبول فرماتے، زمین پر سوتے، زمین پر بیٹھتے اور زمین پر کھانا کھاتے" (شرح غوثیہ ۳۳۱ تا ۳۳۲)

الادیم 'ادیم کی جمع ہے وہو الجلد الملبوغ' او الاحمر' او مطلق الجلد ولعل الخشونة كانت تساعده علی قلة النوم 'لأن الفراش الوثیر یساعد علی كثرة النوم و هذا دلیل الزهادة الحقیقیة فان قدرته او سع من ذلك بكثير (اتحافات ص ۳۵۳) (ادیم کا معنی رنگا ہوا چیز یا سرخ چیز اور یا پھر مطلق چیز اور شاید کہ اس کا کھر دراپن و ختی نیند کی قلت میں معاون و مددگار ثابت ہوتی تھی اس لئے کہ نرم و ملائم بستر تو نیند کی کثرت میں زیادہ موافق و معاون ہوتا ہے اور یہی چیز دراصل دنیا سے بے رغبتی اور روگردانی کی دلیل ہے ورنہ آپ ﷺ کی طاقت و قدرت میں اس سے زیادہ قیمتی و ملائم کی بھی وسعت ہو سکتی تھی)۔

خصائل نبوی ﷺ کا دلآویز منظر  
(۳۱۵/۲) حَدَّثَنَا أَبُو الْخَطَّابِ زِيَادُ بْنُ يَحْيَى الْبَصْرِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَيْمُونٍ أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سُبُلْتُ غَائِشَةَ مَا كَانَ فِرَاشُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمِنِي بَيْتِكِ قَالَتْ مِنْ أَدَمِ حَشْوَةِ لَيْفٍ وَ سُبُلْتُ خَفْصَةَ مَا كَانَ فِرَاشُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمِنِي بَيْتِكِ قَالَتْ مَسْحًا نَشِيئَهُ بُيُوتَيْنِ فَبَنَامُ عَلَيْهِ فَلَمَّا كَانَ ذَاتَ لَيْلَةٍ قُلْتُ لَوْ نَشِئْتُهُ أَرْبَعَ بُيُوتٍ لَكَانَ أَوْطَأُ لَهُ فَتَنِيَاهُ لَهُ بَارِزٍ بُيُوتٍ فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ مَا فَرَسْتُمُونِي اللَّيْلَةَ قَالَتْ قُلْنَا هُوَ فِرَاشُكَ إِلَّا أَنَا فَنِيَاهُ بَارِزٍ بُيُوتٍ قُلْنَا هُوَ أَوْطَأُ لَكَ قَالَ زُكُوفَةٌ لِحَالِيهِ الْأُولَى فَإِنَّهُ مَنَعَنِي وَطَأَتُهُ صَلَاتِي اللَّيْلَةَ۔

ترجمہ: امام ترمذی کہتے ہیں ہمیں ابو الخطاب زیاد بن یحییٰ بصری نے یہ حدیث بیان کی۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم کو اسے عبد اللہ بن میمون نے بیان کیا۔ وہ کہتے ہیں کہ ہمیں جعفر بن محمد نے اپنے باپ کے واسطے سے خبر دی۔ امام محمد باقر رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کسی نے پوچھا کہ آپ کے یہاں حضور ﷺ کا بسترہ کیسا تھا۔ انہوں نے فرمایا کہ چمڑہ کا تھا، جس کے اندر کھجور کے درخت کی چھال بھری ہوئی تھی۔ حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے کسی نے پوچھا کہ آپ کے گھر میں حضور ﷺ کا بسترہ کیسا تھا، انہوں نے فرمایا کہ ایک ٹاٹ تھا، جس کو دو ہرا کر کے ہم حضور ﷺ کے نیچے بچھا دیا کرتے تھے۔ ایک روز مجھے خیال ہوا کہ اگر اس کو پوچھو ہرا کر کے بچھا دیا جائے تو زیادہ نرم ہو جائے گا۔ میں نے ایسے ہی بچھا دیا۔ حضور اکرم ﷺ نے صبح کو دریافت فرمایا کہ میرے نیچے رات کو کیا چیز بچھائی تھی۔ میں نے عرض کیا کہ وہی روزمرہ کا بسترہ تھا، رات کو اسے چوہرا کر دیا تھا کہ زیادہ نرم ہو جائے۔ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ اس کو پہلے ہی حال پر رہنے دو، اس کی نرمی رات کو مجھے تہجد سے مانع ہوئی کھر درے بستر کو ترجیح:

المسح بکسر المیم 'ٹاٹ کو کہتے ہیں، جو اون سے بنا ہوتا تھا، یہ معمولی سا فراش ہے، جو بغیر بچھانے کے اور کسی بھی کام کا نہ تھا، گویا ایک معمولی سا کپل و ہو کساء خشن من صوف۔ (اتحافات ص ۳۵۴)



مضمون حدیث تو ترجمۃ الباب میں واضح کر دیا ہے : حضور سید دو عالم ﷺ نے اپنی امت کو عملی طور پر سمجھایا کہ دیکھو ایسا نہ ہو کہ یہ تمہارے نرم نرم بسترے، یہ آرام و آسائش، یہ تنعم دنیوی تمہیں یاد الہی نماز اور تہجد سے بے پروا غافل نہ کر دیں۔ صرف اس لئے ذرا سا نرم بسترہ استعمال کرنا نہیں پسند فرمایا کہ نماز تہجد کہیں نہ پڑھی جاسکے۔ آج ہمیں سرور انبیاء، شفیق امت، پیغمبر اسلام ﷺ کی اس سنت مبارکہ کو زندہ کرنا چاہئے۔ جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو تکیہ سے ٹیک لگائے ہوئے دیکھا اور آپ بورے پر نماز پڑھتے تھے اور اس بات کو پسند فرماتے تھے کہ دباغت کی ہوئی کھال ہو اور آپ اس پر نماز ادا فرمائیں۔

شیخ احمد عبد الجواد الدومیؒ فرماتے ہیں ومن هنا نستفيد كيف أن لين الفراش كاد يمنع رسول الله صلى الله عليه وسلم من التهجد وإذا كان الرسول وهو الذي تنام عينه ولا ينام قلبه يخشى الفراش الوثير فكيف بنا نحن؟ إن الكثير من المسلمين يفرح إذا استغرق في النوم من أول الليل إلى آخره والأكثر من الكثير يحزن إذا لم يكن عنده الفراش الوثير إننا ننفضن اليوم في السرور والستار والتمارق ناسين البساطة الحلوة والسنن الكريمة۔ (اتحافات ص ۳۵۵) (اور ان احادیث سے ہمیں معلوم ہوا کہ بستر کی نرمی اور ملائمت میں آپ کے لئے بھی تہجد سے مانع بن جانے کا امکان تھا۔ اور جب کہ نبی کریمؐ کی ذات اقدس کو جس کی صرف آنکھیں تو سو جاتیں لیکن دل بیدار ہوتا) بھی نرم و ملائم بستر کا سبب غفلت بننے سے خوف لاحق تھا تو پھر ہماری حالت ان کے استعمال کرنے سے کیا ہوگی۔ حالانکہ صورت حال یہ ہے کہ بہت سے مسلمان تو شروع رات سے آخر رات تک گہری نیند میں مستغرق ہونے سے خوش ہوتے ہیں اور بہت سے دیگر لوگ نرم و ملائم اور آسائش و آرام کے بستر نہ ہونے سے پریشان و غمگین رہتے ہیں اور آج کے ماحول میں تو ہم لوگ تخت، پلنگ، صوف سیٹ گاؤں، پیرے، غالیچے اور قالینوں کے استعمال میں تنوع پیدا کرنے کی کوشش تو کرتے ہیں لیکن سادہ بچھونے (کبل، دری، ٹاٹ، فرش زمین) وغیرہ کی میٹھی زندگی اور حضور ﷺ کی پیاری سنتوں کو بھلانے والے ہیں۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي تَوَاضُعِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

باب ! حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی انکساری کے بارے میں

تواضع کا معنی اور تشریح :

تواضع کا معنی تذلل عاجزی فروتنی انکساری اور خشوع ہے۔ وعند الصوفية تذلل القلوب لعلام الغيوب بالتسليم لمجاری احكام الحق (جمع ج ۲ ص ۱۶۱) (اور صوفیاء کرام کے نزدیک اپنے دلوں کو علام الغیوب ذات کے لئے عاجز منکسر کر کے احکام حق کو ماننے اور تسلیم کرنے کے لئے آمادہ کرنا)

شیخ احمد عبد الجواد الدومیؒ تحریر فرماتے ہیں: وعرفا : خروج الانسان عن مقتضى جاهه ، وتنزله عن مرتبة أمثاله وعند المحققين : التواضع هو : أن لا يرى العبد لنفسه منزلة و يرى الحالة التي هو فيها اعظم من أن يستحقها و سئل أبو يزيد : متى يكون العبد متواضعا؟ فقال : إذا لم ير العبد لنفسه مقالا ولا حالا۔ (اتحافات ص ۳۵۶) (تواضع کا معنی عرف عام میں یہ ہے کہ کسی شخص کا اپنے حقیقی اور اصلی مرتبہ کے متعلق سے خروج اور اپنے ہم مرتبہ اشخاص سے تنزل اختیار کرنا ہے اور محققین کے نزدیک یہ کہ کوئی شخص اپنے لئے کوئی فضیلت اور مرتبہ کا خواہش مند نہ ہو اور جس حالت میں بھی ہو اس کو اپنے استحقاق سے زیادہ خیال کرنے اور سمجھنے بھی۔ اور ابو یزید سے پوچھا گیا کہ ایک انسان کب متواضع کہلاتا ہے اس نے جواب میں کہا کہ جب بندہ اپنے کسی قول (گفتگو) یا حال (کیفیت) کو بڑا سمجھنے کا خواہش مند نہ ہو)

حضور اقدس ﷺ تمام لوگوں سے بڑھ کر متواضع تھے۔ حضرات صوفیاء کرام کہتے ہیں، تواضع میں کمال تب آتا ہے جب تجلی شہود میں کمال حاصل ہو۔



علامہ بیہوریؒ بھی یہی لکھتے ہیں کہ قال بعض العارفين "لا يبلغ العبد حقيقة التواضع الا اذا دام تجلّی الشهود في قلبه" (مواہب ص ۲۳۷) کیونکہ اس سے نفس کا مقابلہ ہوتا ہے۔ کمزور پڑتا ہے اور تجلّی شہود سے نفس کی بیماریاں تکبر، عجب، ضد، خود پسندی اور سرکشی و بغاوت ختم ہو جاتی ہیں۔

حضور ﷺ سب لوگوں سے زیادہ متواضع تھے :

شیخ یوسف اللہمانيؒ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ تواضع اور انکساری میں سب سے بڑھ کر تھے۔ بہت کم گو تھے، مگر آپ ﷺ کی کم گوئی کبر کی وجہ سے نہ تھی، جب بات کرتے تو بہت مختصر کرتے، بہت خوب رو تھے، دنیا کے کسی بڑے سے بڑے کام سے بھی نہ گھبراتے تھے، مگر اس حد تک بھی تواضع اور انکساری سے کام نہیں لیتے تھے کہ دوسرا آدمی آپ ﷺ کو حقیر سمجھنے لگے۔ (وسائل الوصول)

حضور اقدسؐ نے لکڑیاں جمع کرنا اپنے ذمہ لیا :

ایک مرتبہ کسی سفر میں چند صحابہ کرامؓ نے ایک بکری ذبح کرنے کا ارادہ فرمایا اور اس کا کام آپس میں تقسیم فرمایا۔ ایک نے اپنے ذمہ ذبح کرنا لیا، دوسرے نے کھال نکالنا، کسی نے پکانا، حضور اقدس ﷺ نے فرمایا، فقال علی جمع الحطب یعنی پکانے کے لئے لکڑی اکٹھا کرنا میرے ذمہ ہے فقالوا یا رسول اللہ تکفیک العمل صحابہ کرامؓ نے عرض کیا۔ حضرت ! یہ کام تو ہم خود کر لیں گے فقال قد علمت انکم تکفونی و لكن اکره ان اتمیز علیکم و ان اللہ یکره من عبده ان یراه متمیزا بین اصحابه۔

(جمع ج ۲ ص ۱۶۱) حضور اقدس ﷺ نے فرمایا یہ تو میں بھی سمجھتا ہوں کہ تم لوگ اس کام کو بخوشی کر لو گے، لیکن مجھے یہ بات پسند نہیں کہ مجمع میں ممتاز رہوں اور اللہ کریم بھی اس کو پسند نہیں کرتے۔

چند متواضعانہ اعمال :

علامہ ملا علی قاریؒ نقل فرماتے ہیں لم یأکل متکا بعد حتی فارق الدنيا و قال

اجلس كما يجلس العبد و اکل كما یا کل العبد و لم یقل لشیء فعله خادمه انس اف قط و ما ضرب احدا من عبيده و اماته و هذا امر لا يتسع له الطور البشري لولا التأييد الالهي و عن عائشة انها سئلت كيف كان اذا خلا في بيته قالت آلى الناس بساما ضحاكا لم يرقط ماذا رجليه بين اصحابه و عنها ما كان احد احسن خلقا منه مادعا احد من اصحابه الا قال ليك و كان يركب الحمار و يردف خلفه (جمع ج ۲ ص ۱۶۰) (نبی کریم ﷺ نے کبھی (بلا عذر) تکبیر لگا کر کھانا اپنے وصال مبارک تک نہیں کھایا اور فرماتے کہ میں تو ایسا (متواضع) بیٹھتا ہوں جیسا کہ ایک بندہ اور غلام بیٹھتا ہے اور کھاتا بھی ایسا ہوں جیسے کہ ایک غلام کھاتا ہے اور کبھی اپنے خادم حضرت انسؓ کو کسی کام کرنے پر آف تک نہیں کہا اور نہ کبھی اپنے غلاموں اور کنیزوں میں سے کسی کو مارا پیٹا اور یہ ایسے مشکل امور ہیں کہ اگر تائید خداوندی اس میں شامل حال نہ ہو تو نوع انسانی کو ان کے سرانجام دینے کی وسعت و قدرت نہیں ہو سکتی اور حضرت عائشہؓ سے پوچھا گیا کہ آپ ﷺ کا برتاؤ گھر میں کیسا ہوتا تھا؟ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ سب لوگوں میں سے نرم مزاج والے۔ تجسم اور ہنسنے والے۔ یہ کبھی نہیں دیکھا گیا کہ آپ ﷺ اپنے صحابہؓ کے درمیان پاؤں پھیلانے ہوئے بیٹھے ہوں۔ اور حضرت عائشہؓ ہی سے روایت ہے کہ آپ ﷺ سے زیادہ اچھے اخلاق والا کوئی نہ تھا اور صحابہؓ (ساتھیوں) میں سے کسی نے بھی اگر آپ ﷺ کو بلایا تو آپ ﷺ نے اس پر لبیک فرمایا (کہ میں حاضر ہوں) اور آپ ﷺ گدھے پر (اکیلے) سوار ہوئے ہیں اور کسی دوسرے کو اپنا ردیف (پیچھے بیٹھنے والا) بھی بنایا ہے)

(۳۶۱/۱) حَلَّتْنا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ وَسَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمَخْزُومِيُّ وَ غَيْرُ وَاحِدٍ قَالُوا أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُثَيْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَطْرُقُونِي كَمَا أَطْرَقَ النَّصْرِيُّ عَيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ إِنَّمَا أَنَا عَبْدُ اللَّهِ فَتَقُولُوا عَبْدُ اللَّهِ وَ رَسُولُهُ۔

ترجمہ : امام ترمذی کہتے ہیں کہ ہمیں احمد بن منیع، سعید بن عبد الرحمن مخزومی اور بہت سے دوسرے لوگوں نے یہ حدیث بیان کی۔ وہ کہتے ہیں کہ ہمیں سفیان بن عیینہ نے زہری کے حوالہ سے خبر دی، انہوں نے عمر بن خطابؓ سے نقل کی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے یہ ارشاد فرمایا کہ میری ایسی تعریف مبالغہ آمیز حد سے فزوں نہ کرو، جیسے نصاریٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تعریف میں مبالغہ کیا (کہ اللہ کا بیٹا بنا دیا) میں اللہ تعالیٰ کا بندہ ہوں، اس لئے مجھے اللہ کا بندہ اور اس کا رسول کہو۔

راویان حدیث (۵۹۷) سعید بن عبد الرحمن الحارثی وئی اور (۵۹۸) عبید اللہ کے حالات ”تذکرہ راویان شمائل ترمذی“ میں ملاحظہ فرمائیں۔

مدح رسولؐ میں حد سے تجاوز ممنوع ہے :

لا تطرونی ..... اطراء کا معنی کسی کی مدح میں حد سے تجاوز کرنا۔ ہو مجاوزۃ الحد فی المدح۔ (اتحافات ص ۳۵۶) وهو المبالغة فی المدح والغلو (مناوی ج ۲ ص ۱۶۱) (علامہ مناویؒ اطراء کا معنی یہ کرتے ہیں کہ کسی کی تعریف اور مدح میں مبالغہ اور غلو کرنا) یعنی میری مدح میں حد سے زیادہ تجاوز نہ کرو، جو خلاف واقع ہو، ورنہ مطلق مدح تو جائز ہے، فالمعنی لا تجاوزوا الحد فی مدحی بغير الواقع۔ (مناوی ج ۲ ص ۱۶۱)

کما اطرت النصارى عيسى بن مريم ..... جیسا کہ نصاریٰ نے حضرت عیسیٰؑ کی مدح میں مبالغہ کیا۔ حد سے تجاوز کیا۔ یہاں تک کہ اسے اللہ کا بیٹا قرار دیا، کبھی عین اللہ کہا اور کبھی ثالث ثلاثہ بنا دیا وکما حرقوا قوله تعالى فی الانجيل عيسى نبي وانا ولد قد (جمع ج ۲ ص ۱۶۱) (اور جیسے کہ نصاریٰ نے انجیل میں اللہ تعالیٰ کے اس قول کہ ”عیسیٰ میرا نبی ہے اور میں نے اس کو جنا ہے“ میں تحریف (رد و بدل) کی ہے)

یہ کفر یہ عقائد مدح میں غلو حد سے تجاوز اور بے جا مبالغہ آرائی سے پیدا ہوئے اور اس نبیؐ کا سبب بھی یہی ہے کہ بعض صحابہؓ نے آپ ﷺ کی بارگاہ میں سجدہ علیسی قصد التعظیم و ارادة التکريم (بارادۃ تعظیم و تکریم) کی اجازت چاہی تو آپ ﷺ نے اجازت نہ دی اور منع فرمایا۔

مقام عبدیت و رسالت :

انما انا عبد الله فقولوا عبد الله ورسوله : مجھے اللہ کا بندہ کہو اور اس کا رسول میں مقام عبدیت میں ہوں، پھر کلمہ شہادت میں اس کا اعلان کرایا گیا۔ واشہد ان محمدا عبدا ورسوله (میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اس کے بندے اور رسول ہیں) سورۃ کہف میں ارشاد ہے، اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ اَنْزَلَ عَلٰی عَبْدِهِ الْكِتٰبَ (کہف: ۱) (سب تعریفیں اس اللہ کے لئے ہیں جس نے اپنے بندے (محمدؐ) پر کتاب (قرآن مجید) کو اتارا) سورۃ بنی اسرائیل میں بھی اللہ پاک نے آپ ﷺ کے لئے عبدیت کا مقام پسند فرمایا سُبْحٰنَ الَّذِيْ اَسْرٰى بِعَبْدِهِ لَيْلًا ..... (بنی اسرائیل: ۱) (پاک ہے وہ ذات جو اپنے بندہ کو رات کے وقت لئے گیا) عبدیت و رسالت انتہائی صفت کمال ہے۔ وهذا غاية الكمال فى مرتبة المخلوق فلا تقولوا فى حقى شيئا ينافى هاتين الصفتين ولا تعتدوا فى شائى وصفاً غيرهما (جمع ج ۲ ص ۱۶۱) (اور مرتبہ مخلوق میں عبدیت و رسالت انتہائی صفت کمال ہے اس لئے آپ ﷺ نے فرمایا کہ آپ لوگ میرے حق میں کوئی ایسی نسبت نہ کیا کریں جو ان دو صفات کے منافی ہو اور میری شان میں ان دو اوصاف کے علاوہ کوئی تجاوز بھی نہ کریں)

والى هذه الزبدة اشار صاحب البردة بقوله .....

دع ما دعت النصارى فى نبيهم

واحكم بما شئت مدحا فيه واحكم

ترجمہ : تو اپنے حبیب کی صفت کرتا جا اور ہر طرح کی صفت کر جس طرح جی چاہے مگر نصاریٰ کی طرح نہیں کہ جس طرح انہوں نے عیسیٰ ابن مریم کی صفت کی تھی۔

آپ ﷺ کی دو صفتوں کا ذکر آپ ﷺ کی دیگر متنوع صفات کمال کی نفی نہیں۔

وما احسن قول ابن الفارض .....

ارى كل مدح فى النبی مقصرا وان بالغ المثنى عليه واكثر

اذا الله اثنى بالذی هو اهله عليه فما مقدار ما يمدح الوری

و لقد احسن من قال من ارباب الحال

ما ان مدحت محمدا بمدحی بل قد مدحت مدیحی بمحمد

(جمع ج ۲ ص ۱۶۲)

(اور کتنا اچھا اور حسین ہے ابن فارس کا قول۔ میں تو نبی کریم ﷺ کی شان میں ہر مدح میں فروگزاشی کا خیال کرتا ہوں۔

اگرچہ ثناء و مدح کرنے والا اس کی مدح میں کثرت سے مبالغہ بھی کرے جب اللہ تعالیٰ نے اس کی ثناء و مدح ایسی ہی کی ہے۔

جس کے وہ لائق ہیں تو پھر مخلوق کی مدح کی مقدار کی کیا قدر و قیمت ہوگی اور کیا خوب کہا ارباب حال میں سے جس نے یہ کہا کہ میں نے اپنے اس مدح کرنے میں محمد ﷺ کی تو کوئی تعریف و مدح نہیں کی بلکہ میں نے اپنی مدح ہی کی تعریف محمد ﷺ کے ذریعہ کر دی)

(۲/۳۱۷) حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خُنَيْرٍ أَخْبَرَنَا سُوَيْدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ حَمِيدِ بْنِ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ امْرَأَةً جَاءَتْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِنَّ لِي إِلَيْكَ حَاجَةً فَقَالَ اجْلِسِي فِيْ أَيْ طَرِيقِ الْمَدِينَةِ شَبْتِ اجْلِسِي إِلَيْكَ۔

ترجمہ: امام ترمذی کہتے ہیں کہ ہمیں علی بن حجر نے یہ حدیث بیان کی۔ وہ کہتے ہیں کہ ہمیں سويد بن عبد العزيز نے حميد کے واسطے سے خبر دی اور انہوں نے اسے صحابی رسول حضرت انس بن مالک سے نقل کیا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ کسی عورت نے حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ مجھے کچھ تخیل میں عرض کرنا ہے۔ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ کسی سڑک کے راستہ میں بیٹھ جاؤ اور آ کر سن لوں گا۔

راوی حدیث (۵۹۹) سويد بن عبد العزيز کے حالات "تذکرہ راویان شاکل ترمذی" میں ملاحظہ فرمائیں۔

ایک بے وقوف خاتون کی حاجت برآری :

ان امرأۃ جاءت الى النبي صلى الله عليه وسلم ..... یہ خاتون کون تھیں، اور نام کیا تھا، لم يقف الشراح على اسم المرأة (اتحافات ۳۵۷) (شارحین حضرات اس عورت کے نام سے واقف نہیں ہوئے) و فی بعض حواشی الشفا اسمها ام زفر (مواہب ص ۲۳۸) (کتاب الشفاء کے بعض حواشی میں ہے کہ اس عورت کا نام ام زفر تھا) البتہ اس پر تصریح ہے کہ یہ عورت انصار سے تھیں۔

ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ اس کے ساتھ چھوٹا بچہ بھی تھا اور شارحین نے اس پر بھی تصریح کی ہے کہ اس کی عقل میں فتور تھا، یا وہ آزاد منش اور بازار میں گھومنے والی خاتون تھیں یوں بوجہ فتور عقل کے گلی کوچوں میں پھرتی رہتی ہوگی۔ اس لئے حضور اقدس ﷺ نے وہیں جا کر ان کی بات سننے کا ارشاد فرمایا۔

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا فرماتے ہیں کہ بندہ کے نزدیک بعید نہیں کہ ایسی عورتوں کو زمانہ مکان پر بلانے میں مستورات کو وقتیں اور مشکلات پیش آیا کرتی ہیں، جیسا کہ بسا اوقات مشاہدہ ہوتا ہے۔ اس لئے حضور اکرم نے سڑک ہی پر بات سن لی۔

کمال تواضع کی انتہا :

ارشاد فرمایا، اجلسی فی ای طریق المدینۃ شبت یعنی ایک طرف ہو کر بیٹھ جا اور میں وہاں بیٹھ کر تیری ہر بات سنوں گا۔ علماء کرام فرماتے ہیں کہ یہ اس لئے فرمایا کہ کسی اجنبی خاتون کے ساتھ تنہائی نہ ہو تا کہ شریر طبیعت کے افراد کو کسی قسم کی شرارت کرنے کا موقع میسر نہ ہو۔ ہمارے حضرت فرمایا کرتے تھے کہ "حضور اقدس ﷺ کا ایک بے وقوف سی عورت کی ضرورت کے لئے سر راہ بیٹھ جانا یہ آپ ﷺ کی کمال تواضع ہے۔"

ملا علی قاری فرماتے ہیں "هذا (الحديث) دليل على مزيد تواضعه وبراءته من جميع انواع الكبر" (جمع ج ۲ ص ۱۶۳) (یہ حدیث تو حضور ﷺ کی مزید تواضع عاجزی کی دلیل اور تکبر و بڑائی کی سب اقسام سے براءت اور بیزارگی کا اظہار ہے)



ایک خاتون جس کے لئے آپ ﷺ نے اپنی چادر بچھائی :

علامہ یوسف النہمانی نقل کرتے ہیں کہ ابوالطفیل کہتے ہیں کہ میں چھوٹا سا تھا۔ میں نے دیکھا کہ نبی کریم ﷺ کے پاس ایک عورت آئی اور وہ آپ ﷺ کے قریب آ گئی۔ آپ ﷺ نے اس کے لئے اپنی چادر بچھادی۔ حضور اقدس ﷺ کی جانب سے اس عورت کا یہ اعزاز و اکرام دیکھا تو میں نے اپنے ساتھیوں سے پوچھا کہ یہ عورت کون ہے، ساتھیوں نے کہا کہ یہ حضور اقدس ﷺ کی رضاعی ماں ہے۔

اخذ مسائل :

اس سے معلوم ہوا کہ حضور اقدس ﷺ کا کوئی خاص دربار نہیں ہوتا تھا یہ بھی تو اضع ہے اور یہ معلوم ہوا کہ راستہ پر ضرورت کی وجہ سے بیٹھنا جائز ہے۔ تیسرا مسئلہ یہ معلوم ہوا کہ یہ خلوة بالاجنبیہ نہیں تھی، خلوت تب ہوتی، جب لوگوں کے سامنے بیٹھنا نہ ہوتا فیہ تنبیہ علی ان الخلوة مع المرأة فی زقاق لیس من باب الخلوة فی بیت معہا (حاشیہ مشکوٰۃ ص ۵۱۹)

(اس میں تنبیہ ہے کہ کسی عورت کے ساتھ گلی راستہ میں خلوت (علحدگی) کرنا یہ اس خلوت کے حکم میں نہیں ہے جو کہ کسی عورت لجنبیہ کے ساتھ کمرے میں ہو)

(۳۱۸/۳) حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ مُسْلِمٍ الْأَعْوَرِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَدَّى الْمَرِيضَ وَيَشْهَدُ الْجَنَازَةَ وَيَرْكَبُ الْحِمَارَ وَيُجِيبُ دَعْوَةَ الْعَبْدِ وَكَانَ يَوْمَ بَنِي قُرَيْظَةَ عَلَى حِمَارٍ مَخْطُومٍ بِخَبَلٍ مِنْ لَيْفٍ عَلَيْهِ إِكْثَافٌ مِنْ لَيْفٍ۔

ترجمہ : امام ترمذی کہتے ہیں کہ ہمیں علی بن حجر نے یہ حدیث بیان کی۔ وہ کہتے ہیں کہ ہمیں علی بن مسہر نے مسلم اعور کے حوالہ سے خبر دی، اور انہوں نے اسے حضرت انس بن مالک سے نقل کیا۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ مریضوں کی عیادت

فرماتے تھے۔ جنازوں میں شرکت فرماتے تھے، گدھے پر سوار ہو جاتے تھے، غلاموں کی دعوت قبول فرما لیتے تھے۔ آپ ﷺ بنو قریظہ کی لڑائی کے دن ایک گدھے پر سوار تھے، جس کی لگام کھجور کے پتھوں کی تھی اور کانٹھی بھی اس کی تھی۔

راوی حدیث (۶۰۰) مسلم الاغور کے حالات ”تذکرہ راویان شامک ترمذی“ میں ملاحظہ فرمائیں۔

مریض کی عیادت :

يعود المريض ' یعنی بیماروں کی بیمار پرسی فرماتے تھے۔ ملا علی قاری نے یہاں پر تفصیل لکھی ہے۔ ذیل میں اس کی تلخیص دی جا رہی ہے۔

حضور اقدس ﷺ بیمار کی عیادت کرنے میں کوئی فرق یا تمیز نہیں برتتے تھے۔ ہر ایک شخص کو چاہے وہ آزاد ہو یا غلام، جوان ہو یا بوڑھا، عورت ہو یا مرد، مسلمان ہو یا کافر، بیمار پرسی فرماتے۔ مریض کے قریب بیٹھتے، اس کے سر سے اسے پیار فرماتے، پھر اس کا حال دریافت فرماتے۔ اس کو تسلی دیتے، نہایت مشفقانہ اور محبت سے بھری ہوئی گفتگو بیمار کے ساتھ کرتے۔ وکان يقول للمريض كيف تجدك او كيف اصبحت او كيف امسيت ' اولاباس عليك ' طهور ان شاء الله او كضارة و طهور (اتحافات ۳۵۸) (اور آپ ﷺ مریض سے فرماتے کہ تو اپنے آپ کو کیسے پاتا ہے) (یعنی آپ کی طبیعت کیسے ہے) یا آپ نے صبح کس طرح کی یا فرماتے کہ آپ نے شام کس طرح کی یا اس کو فرماتے کوئی فکر نہ ہو تو (بیماری کے سبب) انشاء اللہ پاک ہو یا (یہ بیماری) کفارہ اور گناہوں سے پاکی کا ذریعہ ہے) جو جگہ اس کی دکھتی یا جس جگہ اسے درد ہوتا، وہاں اپنا مبارک ہاتھ پھیرتے، اس پر اللہ تعالیٰ کا نام لے کر دم ڈالتے۔

حضرت علامہ ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ ”بیمار کی درد کی جگہ پر ہاتھ مبارک رکھ کر فرماتے بسم اللہ ارقیک من کل داء یؤذیک اللہ یشفیک (اللہ کے نام سے میں ہر اس بیماری سے جو تجھے تکلیف دے دم کرتا ہوں اللہ تجھے شفاء دے) اور صحیحین یعنی بخاری شریف اور مسلم شریف میں ہے کہ جناب جابر فرماتے ہیں کہ میں بیمار ہو گیا۔



حضور اکرم ﷺ اور ابو بکر صدیقؓ میری بیمار پرسی کے لئے تشریف لائے۔ ان دونوں گرامی قدر حضرات نے مجھے بے ہوش پایا، تو نبی کریم ﷺ نے وضو فرمایا اور وضو کا پانی مجھ پر چھڑکا۔ سو مجھے افاقہ ہو گیا، تو حضور پاک ﷺ کی زیارت سے شرف ہوا اور ابوداؤد میں ہے کہ فسفخ فی وجہی فافتت میرے منہ پر دم کیا تو مجھے افاقہ ہو گیا اور اسی میں ہے کہ ارشاد فرمایا: یا جابر لا اراک میثامن وجعک هذا اے جابر تو اس درد سے نہیں مرے گا۔ یجب للمسلم علی المسلم مت یعنی ہر مسلمان کے دوسرے مسلمان پر چھ حق ہیں۔ جن میں سے ایک بیمار پرسی کا بھی ہے۔ بخاری شریف میں ہے۔ ام المؤمنین عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ جب آپ ﷺ کسی مریض کو دیکھنے جاتے یا کوئی بیمار آپ کی خدمت میں حاضر کیا جاتا تو آپ ﷺ فرماتے اذهب الباس رب الناس، واشف انت الشافی، لا شفاء الا شفاک شفاء لا یغادر سقما (اتحافات ص ۳۵۸) (اے لوگوں کے رب! اس (مریض) کے خوف و تکلیف کو دور فرما دے اور اس کو شفاء دے تیری ہی ذات شفاء دینے والی ہے تیری شفاء کے علاوہ تو کوئی شفاء ہے ہی نہیں اسے ایسی شفاء دے دے جو کسی بیماری کو نہ چھوڑے)

حضور ﷺ کا بیمار پرسی فرمانا علاوہ اور باتوں کے کمال تو اضع بھی ہے۔ اس لئے کہ لان التواضع خروج الانسان عن مقتضى جاهه و تنزله عن مرتبة امثاله (جمع ج ۲ ص ۱۶۴) (تواضع کسی انسان کا اپنے جاہ و مرتبہ کے مقتضی سے خروج اور اپنے ہم مرتبہ اشخاص سے تنزلی اختیار کرنا ہے)

ایک یہودی لڑکے کی عیادت اور دعوت اسلام :

شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا نقل فرماتے ہیں :

مریضوں کی عیادت جس درجہ کا بھی بیمار ہو شریف ہو یا کوئی معمولی آدمی ہو، حتیٰ کہ غیر مسلموں کی عیادت بھی فرمایا کرتے تھے۔ ایک یہودی لڑکا حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا کرتا تھا، کوئی خدمت بھی کبھی کر دیتا تھا، وہ بیمار ہوا۔ حضور اکرم ﷺ اس کی عیادت کے لئے تشریف لے گئے۔ اُس کا آخری وقت تھا۔ حضور اکرم ﷺ نے

شفقت کے طور پر اپنا حق ادا فرمایا اور اس کو اسلام کی تبلیغ فرمائی، اس نے اپنے یہودی باپ کی طرف دیکھا، اُس نے اجازت دیدی اور وہ مسلمان ہو گیا۔ حضور اکرم ﷺ نے اللہ کا شکر ادا فرمایا کہ حق تعالیٰ شانہ ہی حمد کا سزاوار ہے، جس نے میری وجہ سے اس کو عذاب جہنم سے بچا دیا۔ یہی نہیں بلکہ اُس المنافقین عبد اللہ بن ابی کی عیادت کے لئے بھی حضور اکرم ﷺ تشریف لے گئے، حالانکہ اس سے بہت سی اذیتیں پہنچی تھیں۔ (خصائل)

ترمذی میں ہے من عاد مریضاً لم یحضر اجله فقال عنده "اسأل الله العظیم رب العرش العظیم ان یشفیک (سبعاً) فان الله تعالیٰ یشفیہ۔ (اتحافات ص ۳۸۷) (جس نے ایسے مریض کی عیادت کی کہ ابھی تک اسے پیغام موت نہیں پہنچا تھا اس کے پاس یہ دعا سات دفعہ پڑھی کہ میں اللہ تعالیٰ سے جو بڑی عظمت والے اور عرش عظیم کے مالک ہیں یہ سوال کرتا ہوں کہ تجھے شفاء دے دے تو پھر اللہ تعالیٰ اسے شفاء دے دیتا ہے)

عیادت کے اوقات کی تعیین نہیں :

آپ ﷺ نے بیمار پرسی کے لئے کسی خاص وقت کو مقرر نہیں فرمایا، بلکہ حسب فرصت و ضرورت رات دن میں کسی وقت یہ عمل فرمایا کرتے۔ علامہ ابن قیمؒ لکھتے ہیں ولم یکن من ہدیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ان یخص یوماً من الایام بعیادة المریض ولا وقتاً من الاوقات بل شرع لامته عیادة المریض لیلاً و نهاراً و فی سائر الاوقات و فی المسند عنہ و اذا عاد الرجل اخاه المسلم مشی فی خرفة الجنة حتی یجلس فاذا جلس غمرته الرحمة فان کان غلوة صلی علیہ سبعون الف ملک حتی یمسی وان کان مساء صلی علیہ سبعون الف ملک حتی یصبح۔ (زاد المعاد ج ۱ ص ۱۷۰) (نبی کریم ﷺ کا طریقہ اور عادت مبارک بیمار پرسی کے متعلق نہ کسی خاص دن اور نہ کسی خاص وقت کی تعیین تھی بلکہ اپنی امت کی سہولت کے لئے دن اور رات کے سارے اوقات میں حسب فرصت بلا تکلف عیادت مریض کو شروع اور جائز فرمایا ہے اور حدیث مرفوع میں آپ ﷺ سے منقول ہے کہ جب ایک شخص اپنے مسلمان بھائی کی بیماری پرسی کرتا ہے تو گویا جنت کے باغ میں جا رہا ہے تا آنکہ (بیمار کے پاس) بیٹھ جاتا ہے اور جب اس کے

پاس بیٹھا ہے تو اس کو اللہ کی رحمت ڈھانپ لیتی ہے اگر وہ صبح کا وقت ہوتا ہے تو اس کے لئے شام تک ستر ہزار فرشتے رحمت کی دعا کرتے رہتے ہیں اور اگر شام کا وقت ہوتا ہے تو پھر صبح تک اس کے لئے ستر ہزار فرشتے دعا کرتے رہتے ہیں۔

جنازہ میں شرکت :

و يشهد الجنازة یعنی جنازہ پر تشریف لے جاتے۔ اس پر نماز ادا فرماتے اور اس کی مغفرت و بخشش کے لئے اللہ پاک سے دعائیں فرماتے اور ایسے مبارک ارشادات فرماتے جو بڑی جہرت و معظمت کا باعث بنتے۔ اے بحضرہا لنسبعها والصلوة علیہا سواء کانت لشریف او وضع فینا کذلک لامتہ فعل ذلک اقتداء به صلی اللہ علیہ وسلم۔ (مواہب ص ۲۳۸) آپ ﷺ ہر مسلمان کے جنازہ پر تشریف لے جاتے چاہے وہ معزز اور شریف ہوتا یا غیر شریف تو گویا امت کے لئے آپ ﷺ ایسے امور کے بطور اپنے اقتداء کے تاکید فرما رہے ہیں)

گدھے پر سوار ہونا :

و یرکب الحمار اونٹ اونٹنی اور گھوڑے کی موجودگی میں بھی آپ ﷺ گدھے پر سواری کر لیا کرتے تھے اور بسا اوقات کسی کو اپنے ساتھ بھی بٹھالیا کرتے تھے۔ ملا علی قاریؒ لکھتے ہیں اے مع قدرته علی الناقة والفرس والجمل وربما کان یردف احد معه (جمع ج ۲ ص ۱۶۲) جب حضور اقدس ﷺ مکہ المکرمہ تشریف لائے۔ نبی عبدالمطلب کے بچوں نے آپ ﷺ کا استقبال کیا۔ آپ ﷺ نے ایک بچے کو آگے بٹھالیا اور ایک کو اپنے پیچھے۔ وجاء فی منصرف السیرة للمحب الطبری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکب حمارا الی قباء وکان مع ابوہریرۃ فقال احمک بھا فقال ما شئت یا رسول اللہ ا فوئب لیرکب فلم یقلر ! فاستمسک به صلی اللہ علیہ وسلم فوضعا جمیعاً و حاول ابوہریرۃ الرکوب مرة اخرى فوضعا جمیعاً (اتحانات ص ۳۵۹)

محب الطبری کی ”مختصر السیرۃ“ میں ہے کہ آپ ﷺ قباء جانے کے لئے گدھے پر سوار ہوئے ابوہریرہؓ وہاں تھے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس پر آپ ﷺ کو بھی سوار کر کے لے جاؤں گا ابوہریرہؓ نے فرمایا جیسے کہ آپ ﷺ کی مرضی ہو۔ تو ابوہریرہؓ نے سوار ہونے کے لئے چھلانگ لگائی لیکن چڑھ نہ سکے۔ نبی کریم ﷺ نے گدھے کو روکا تو دونوں گر پڑے ابوہریرہؓ نے پھر سوار ہونے کا ارادہ کیا تو پھر گردنوں گئے۔

عرب کے گدھوں میں ایک خاص قسم ہے جو جث میں ہمارے ہاں کے موٹے خچروں سے بھی بڑے ہوتے ہیں اور تیز رفتاری میں معمولی ٹھوڑوں سے بڑھ کر ہوتے ہیں۔ وہ دو دو اور تین تین افراد کو بہ آسانی اٹھالیتے ہیں اور ہمارے ہاں کے معمولی گھوڑوں سے طاقت و قوت اور رفتار میں بڑھ کر ہوتے ہیں۔ ممکن ہے کہ آپ ﷺ کے زمانہ میں بھی یہی ہوں۔ تاہم گھوڑوں کے مقابلہ میں یہ ادنیٰ درجہ کی سواری شمار ہوتی ہے۔ یہاں یہی مقصود ہے کہ آپ ﷺ کو باوجود اس عزت و رفعت اور عظمت و مقام کے جو دونوں جہاں کے سرداری سے حاصل تھا، گدھے کی سواری سے استکاف نہ تھا۔ ونلسی بہ اکابر السلف فی ذلک فقد کان لسالم بن عبد اللہ بن عمر حمار ھرم فہاہ بنوہ عن رکوبہ فابی فجدعوا اذہ فربکہ فجدعوا الاخری فربکہ فقطعوا ذنبہ فصار یرکہ مجلوع الاذنین مقطوع اللنب (مواہب ص ۲۳۸) اور آپ ﷺ کی اقتداء میں بہت سے اکابر و اسلاف امت نے گدھے کی سواری کو پسند فرمایا چنانچہ حضرت سالم ابن عبد اللہ بن عمرؓ کا ایک بہت بوڑھا گدھا تھا اس کے بیٹوں نے اس پر سوار ہونے سے اس کو منع کیا لیکن حضرت سالمؓ نہ مانے تو انہوں نے گدھے کا ایک کان کاٹ دیا پھر بھی اس پر سواری کرتے رہے تو انہوں نے دوسرا کان بھی کاٹ دیا تو پھر بھی اس پر سوار ہوتے رہے تو حضرت سالمؓ کے بیٹوں نے گدھے کی دم بھی کاٹ دی لیکن پھر حضرت سالمؓ کان اور دم کٹے ہوئے گدھے پر سواری فرماتے تھے (اور اسے معیوب نہ جانتے تھے)

دعوت قبول فرمانا :

بحسب دعوة العبد آپ ﷺ غلاموں کی دعوت کو بھی قبول فرماتے۔ چاہے

جس ضرورت و حاجت کے لئے آپ کو بلا تے۔ خواہ وہ قریب والے ہوتے یا دور والے ہوتے۔ جیسا کہ ایک روایت میں عبد کی جگہ المملوک کی تصریح بھی آئی ہے۔ اسی الی ائی حاجة دعاه (جمع ج ۲ ص ۱۶۳) ممکن ہے کہ یہاں ”العبد“ سے مراد ”عبد ماذون“ ہو جو اپنے مالک کی اجازت سے دوسرے کی دعوت کر سکتا ہے۔ یا عبد سے مراد آزاد کردہ غلام ہو۔ و سعى عبدا باعتبار ما كان فالمراد به المعوق (جمع ج ۲ ص ۱۶۳)

(اور اس کو غلام باعتبار گذشتہ زمانہ کے کہا تو اس سے مراد آزاد شدہ غلام ہیں) کہ عبد معوق آزاد ہونے کے بعد مفلس ہوتا ہے اور اگر غلام ہی کی دعوت ہے تو دعوت سے مراد حاجت کے لئے بلانا ہے۔ تاکہ عدم ملک کا شبہ نہ ہو، جیسا کہ شروع میں عرض کیا ہے۔ اگر کوئی شخص اپنے غلام کو بھیج کر آپ ﷺ کو دعوت دیتا تھا تو قبول فرما لیتے اور استنکاف نہ فرماتے کہ دعوت دینے کے لئے صاحب خانہ یا اس کے خاندان کا فرد خود کیوں نہیں آئے۔ یہ صورت تب بنتی ہے جب عبد سے مراد ”عبد رقیق“ ہو۔ جبکہ یہ وتیرہ متکبرین کا ہوتا ہے کہ وہ غلام کی دعوت یا غلام کے ذریعہ دعوت پر استنکاف کرتے ہیں اسی بات کا تذکرہ ملا علی قاری فرما رہے ہیں او كان يجيب دعوة العبد من عند سيده ولم يمتنع عن اجابته لعدم ما انى سيده بنفسه كما هو شأن الاكابر الزمان۔ (جمع ج ۲ ص ۱۶۳)

الغرض آپ عام لوگوں، فقراء، غرباء، مساکین، غلاموں اور مجنوں کی دعوت قبول فرمایا کرتے تھے۔ ان کے ہاں تشریف لے جاتے، ان کی دلجوئی فرماتے اور اس سے ان کی عزت افزائی ہوتی تھی۔ عن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقعد على الارض وياكل على الارض و يجيب دعوة المملوك اى على خبز الشعير ويقول لودعيت الى ذراع لاجبت ولو اهدى الى كراع لقبلت و كان يعقل شاته۔ (جمع ج ۲ ص ۱۶۳) حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ زمین پر بیٹھے بھی تھے اور اس پر کھانا بھی کھاتے اور آپ ﷺ آزاد شدہ غلام کی دعوت یعنی جو کی روٹی بھی قبول فرمایا کرتے اور کہتے کہ اگر میں بلایا جاؤں بکری کے دست (چوڑی) کھانے کے لئے تو بھی یہ دعوت قبول کروں گا اور اگر مجھے ہدیہ میں (بکری، گائے کے) پائے اور کھرے بھی دیے

جائیں تو بھی قبول کروں گا اور آپ ﷺ اپنے بکری کا دودھ نکالا (دوہا) کرتے بنو قریظہ !

و كان يوم بنى قريظة ..... جنگ احزاب جب ختم ہوئی تو حضور اقدس ﷺ نے ہتھیار اُتار دینا چاہے، مگر حضرت جبرئیل تشریف لائے اور فرمایا کہ ہتھیار اُتارنے سے پہلے مدینہ کے نواح میں یہودی آبادی بنو قریظہ کے متعلق فیصلہ کر لیں۔ چنانچہ آپ ﷺ نے فتح احزاب کے بعد بنو قریظہ کے لئے لشکر روانہ فرمایا۔ اب حالت یہ تھی کہ یہودیوں کے لئے ہمیشہ کا فیصلہ ہو رہا تھا۔ مسلمان غالب اور فاتحانہ انداز میں داخل ہو رہے تھے۔ اس روز بھی آپ ﷺ کے پاس نہ تو عمدہ سواری تھی اور نہ اس زمانے کے فاتحین اور سرداروں کی طرح کسی شان و شوکت کا اظہار تھا، نہ تو قیمتی اور شان و شوکت اور بنی ثعلبی لگام تھی، نہ کوئی عمدہ پالان، کجاوہ یا مقعد تھا، جس کا پالان ”من ليف“ یعنی کھجور کے پتوں سے بنا ہوا تھا۔

و عليه اكاف، اكاف لکڑی اور کاٹھی کو کہتے ہیں، یعنی پالان گدھنے کی جس طرح زین گھوڑے کی ہوتی ہے۔ هو كالسرج للفرس ”من ليف“ من بيانية و ركوب الحمار مع هذا الانتصار، خلق لا يقدر عليه الا السيد المختار (اتحافات ص ۳۵۹) اور گدھے پر سوار ہونا باوجود غلبہ اور کامیاب ہونے کے یہ ایسا بلند عالی خلق و خصلت ہے کہ حضور ﷺ کے علاوہ کسی میں بھی یہ قدرت نہیں کہ اس کو پسند و اختیار کرے

وقد نظم الحافظ العراقي معنى هذا الخبر فاجاد حيث قال .....

يمشى مع المسكين والارملة	في حاجة من غير ما انفة
يردف خلفه على الحمار	على اكاف غير ذى استكبار
يمشى بلا نعل ولا خف الى	عيادة المريض حوله الملا

(مناوی ج ۲ ص ۱۶۵)

(اور اسی کو بہتر انداز میں حافظ العراقیؒ نے منظوم کیا ہے کہ بغیر کسی استنکاف کے مسکینوں اور بے واؤں کی ضروریات پوری کرنے کے لئے ان کے ساتھ چلا کرتے اور ردیف بنا کر



خصائل نبوی ﷺ کا دلآویز منظر  
اپنے پیچھے بھی کسی کو گدھے کی پالان پر بٹھلاتے نہ نکیر اور غرور کرتے ہوئے۔ آپ ﷺ بغیر جوتوں اور موزوں کے بھی بیمار پرسی کے لئے بڑی جماعت کے ہمراہ تشریف لے جاتے (یا یہ مطلب کہ آپ ﷺ بغیر جوتے اور موزوں کے بیمار پرسی کو تشریف لے جاتے اور بیمار کے پاس ایک بڑی جماعت موجود ہوتی تھی)

(۳۱۹/۴) خَلَفْنَا وَاصِلُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى الْكُوفِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فَضْلٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُدْعَى إِلَى خُبْزِ الشَّعِيرِ وَالْإِهَالَةِ السَّخِجَةِ فَيَجِيبُ وَلَقَدْ كَانَتْ لَهُ دِرْعٌ عِنْدَ يَهُودِيٍّ فَمَا وَجَدَ مَا يَفْكُهَا حَتَّى مَاتَ۔

ترجمہ : امام ترمذی کہتے ہیں کہ ہمیں واصل بن عبد الاعلیٰ کوئی نے یہ روایت بیان کی۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم کو اسے محمد بن فضیل نے اعمش کے واسطے سے بیان کیا۔ انہوں نے یہ روایت حضرت انس بن مالک سے نقل کی۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ ہی کہتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ جو کی روٹی اور کئی دن کی باسی پرانی چکنائی کی دعوت کیے جاتے تو آپ ﷺ (اُس کو بھی بے تکلف) قبول فرما لیتے۔ آپ ﷺ کی ایک زرہ ایک یہودی کے پاس رہن تھی۔ اخیر عمر تک حضور اکرم ﷺ کے پاس اس کے چھڑانے کے لائق دام نہیں ہوئے بعض الفاظ حدیث کی تشریح :

يُدْعَى إِلَى خُبْزِ الشَّعِيرِ..... شعیرہ کو کہتے ہیں۔ الاہالہ ہر وہ روغن جو بطور سالن کے استعمال ہو، اور بعض کہتے ہیں کہ وہ تیل جو چربی یا الیہ (دبے کی لاث) سے پکھا کر نکالا گیا ہو اور بعض منجھد دسمہ کو کہتے ہیں جیسے کہ ملا علی قاری بھی لکھتے ہیں کہ وہو کل شیء من الانھان مما يؤتلم و قيل ما اذیب من الالبیة و الشحم و قيل اللحم الجامد (مجمع ج ۳ ص ۱۶۵)

السنخة قال الزمخشري سنخ اذا تغير وفسد واصله في الاستان يقال سنخت الاستان اذا فسدت أستانها (علامہ زمخشری سنخ کا معنی یہ کرتے ہیں کہ جب کسی چیز

خصائل نبوی ﷺ کا دلآویز منظر  
اور کھانے میں تغیر بدل اور فساد آ جائے تو پھر کہا جاتا ہے کہ سنخ ای الشنی او الطعام۔ اور دراصل اس کا ماخذ دانتوں میں سے ہے۔

عرب محاورہ میں کہا جاتا ہے۔ سنخت الاستان جب دانتوں کی جڑ اور بنیاد میں خرابی آ جائے (شیخ البیہ رئی تو اس سے یہ مسئلہ بھی نکالتے ہیں کہ ویؤخذ من ذلک جواز اکل المتن من لحم وغیرہ حیث لا یضور (مواہب ص ۲۳۹) کہ جب کسی ضرر اور نقصان کا احتمال نہ ہو تو پھر بد بودار چیز کا کھانا (چاہے گوشت ہو یا کوئی اور چیز) جائز ہے) بعض لوگوں نے اس کے معنی میں بد بودار کا اضافہ کیا ہے، مگر یہ درست نہیں۔ پرانا ہونا، منجھد ہونا اور بات ہے اور بد بودار ہونا اور بات آپ ﷺ نہایت تھے اور بد بودار چیز آپ ﷺ کو ناپسند تھی۔ اس لئے پیاز کھا کر مسجد جانے سے بھی منع فرمایا۔

سادگی اور فروتنی کی انتہاء :

ولقد كانت له درعٌ، آپ ﷺ کی سادگی اور فروتنی کا یہ عالم تھا کہ زندگی کے آخری ایام میں بھی آپ کی زرہ (جس کا نام ذات المغلول تھا) کسی ضرورت کے پیش نظر ایک یہودی (جس کا نام ابو ثعم تھا) کے پاس رہن پڑی ہوئی تھی بعد میں اسے حضرت ابوبکر صدیقؓ نے آزاد کر کے بیت المال میں جمع کرایا۔

فما وجدھا یعنی وصال تک رقم مہیا نہ ہونے کی وجہ سے آپ ﷺ اسے یہودی سے نہ چھڑا سکے، لایہ صلی اللہ علیہ وسلم مات فقیراً وقد فکھا من بعدہ ابوبکرؓ و قبل الامام علیؓ، و هذه الحال مع ما كان عليه النبی صلی اللہ علیہ وسلم من مال خیر و ارض فذک و غنائم الجہاد۔ (اتحاف ص ۳۶۰) (اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے فقری کی حالت میں وصال فرمایا اور آپ ﷺ کے بعد ابوبکرؓ نے اسے چھڑا لیا تھا اور بعض کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ نے چھڑا لیا تھا اور آپ ﷺ نے زندگی اس فقیرانہ حال میں گزاری یا وجود یک مال خیر فذک والی زمین اور جہاد میں مال خیمت وغیرہ کے اسباب موجود تھے)



اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ غیر مسلم کے ساتھ خرید و فروخت رہن اور قرض کا لینا دینا جائز ہے۔ وکان الرهن النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند الیہودی لیبان جواز ذلك۔ (اتحافات ص ۳۶۰)

### بحالت قرض انتقال پر ایک شبہ اور جواب :

اگر شبہ ہو کہ آپ ﷺ تو اس شخص کا جنازہ نہیں پڑھتے تھے جو اپنے اوپر دین چھوڑ جاتے تھے۔ اس روایت سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ نے اپنے ذمہ قرضہ چھوڑا۔ جواب یہ ہے کہ وہ جنازہ نہ پڑھتا اس لئے تھا کہ وہ لوگ باوجود قدرت کے قرض خواہ کو قرض ادا نہیں کرتے تھے۔ یا اس دین کی ادائیگی کے لئے کچھ باقی نہیں چھوڑتے تھے۔ آپ ﷺ کو تو ادا کی قدرت نہ تھی۔ دوسرے وفاء دین کے لئے زرہ یہودی کے پاس چھوڑ دی تھی جو اس کے قرض سے زائد قیمت کی تھی۔ دوسرے صحابہ کرامؓ جیسی جائدار جماعت کے ہوتے ہوئے آپ ﷺ نے جو یہود عدو اللہ وعدو المسلمین کے پاس زرہ رہن رکھی۔ اس سے آپ ﷺ کا مقصد یہ تھا کہ معاملات اور معاوضہ مالی اجانب سے کرنا چاہئے تاکہ اپنے احباب اور اقارب سے معاملہ کر کے کبھی قطع تعلقات کی نوبت نہ آئے۔

اگرچہ صحابہ کرامؓ پر اور خود آنحضرت ﷺ پر فقر و فاقہ کا دور گزرا ہے، مگر آخر عمر میں نہ آپ ﷺ کی یہ حالت تھی اور نہ صحابہ کرامؓ کی تھی۔ قریباً سو (۱۰۰) کے قریب صحابہ کرامؓ متمول تھے، مگر پھر بھی آپ ﷺ نے زرہ کو یہودی کے پاس رہن رکھا۔ صحابہ کرامؓ میں سے کسی کو اشارہ تک نہیں کیا، ورنہ حضور ﷺ کے لئے تو جان حاضر تھی یہ ادنیٰ رقم کون نہیں دے سکتا تھا۔ تو یہ غایت تواضع پر محمول ہے اور امت کو تعلیم دینا ہے کہ جس سے تعلقات تھے۔ اس سے معاملہ نہیں کیا کہ اولاً تو کوئی رہن نہیں رکھے گا، اگر کوئی رکھے گا تو تکلف کرے گا تو آپ ﷺ نے صحابہ کرامؓ کو اطلاع کرنا بھی گوارا نہ کیا۔

(۳۲۰/۵) حَلَقْنَا مَحْمُودُ بْنُ غِيلَانَ حَلَقْنَا أَبُو دَاوُدَ الْحَفَرِيُّ عَنْ سُفْيَانَ عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ صَيْحٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبَانَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ حَجَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رَحْلِ رَبِّ وَوَعَلِيهِ قَطِيفَةٌ لَا تُسَاوِي أَرْبَعَةَ ذَرَاهِمَ فَقَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ حَجًّا لَا رِيَاءَ فِيهِ وَلَا مُسْمَعَةً۔

ترجمہ : امام ترمذی کہتے ہیں کہ ہمیں محمود بن غیلان نے یہ حدیث بیان کی۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم کو اسے ابو داؤد حفری نے سفیان کے حوالے سے بیان کیا۔ انہوں نے یہ روایت ربیع بن صبیح سے اور انہوں نے یزید بن ابان سے نقل کی۔ انہوں نے حضرت انس بن مالکؓ سے روایت کیا۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ نے ایک پرانے پالان پر حج کیا۔ اس پر ایک کپڑا پڑا ہوا تھا، جو چار درہم کا بھی نہیں ہوگا اور حضور ﷺ یہ دعا مانگ رہے تھے کہ یا اللہ اس حج کو ایسا حج فرما، جس میں ریا اور شہرت نہ ہو۔

راویان حدیث (۶۰۱) ابو داؤد الحفریؒ اور (۶۰۲) الربیع بن صبیحؒ کے حالات ”تذکرہ راویان شمائل ترمذی“ میں ملاحظہ فرمائیں۔

### بعض الفاظ حدیث کی تشریح :

دحل اونٹ کے پالان ڈب بوسیدہ پھٹے پرانے اور ”قطیفہ“ پرانی چادر کو کہتے ہیں، جس پر حاشیہ لگا ہوا ہو۔

### تواضع و عبدیت کا اظہار :

مضمون حدیث تحت اللفظ ترجمہ میں آ گیا ہے۔ یہ آپ ﷺ کی کمال تواضع، فروتنی اور عاجزی تھی، جس کا اظہار بارگاہ قدس میں فرمایا، ورنہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو ہر قسم کی عنایتوں، بخششوں اور نعمتوں سے سرفراز فرمایا تھا۔

جس کا اظہار بھی آپ ﷺ نے اس موقع پر یوں کیا تھا کہ اسی حج مبارک میں قربانی کے وقت ایک سوانٹ کی قربانی اللہ کے حضور میں پیش فرمائی اور صحابہ کرامؓ کو وہ کچھ عطا فرمایا، جس کا کوئی حساب ہی نہیں۔

## ریا و شہرت سے حفاظت کی دعا :

اللہم اجعلہ حجاً ..... یعنی اے اللہ! اس حج کو ایسا حج بنا، جس میں نہ تو دکھاوا ہو اور نہ ہی سمعہ و شہرت، یعنی اللہ کریم کے حضور اپنی عاجزی، مسکینی اور تواضع و عبادت کا اظہار بھی کمال درجے کا فرماتے۔ بہر حال یہ دعا حضور اقدس ﷺ کے تواضع و عبادت کی اعلیٰ دلیل ہے، کیونکہ اس سے نہ تو ریاکاری پیدا ہوتی ہے، اور نہ سمعہ و شہرت کا شائبہ، پھر ظاہر ہے کہ حضور اقدس ﷺ ہی معصوم ہونے کی وجہ سے ان چیزوں سے پاک تھے۔ اس لئے علماء فرماتے ہیں کہ یہ دعا تعلیم امت کی غرض سے تھی۔

ہاں! ریاکاری اور شہرت و سمعہ تو ان لوگوں میں آسکتا ہے، جو کہ نفیس سوار یوں پر بیٹھیں اور اعلیٰ و عمدہ قیمتی لباس پہن کر حج کریں۔ عیش و عشرت کے سامان و اسباب کا اس کے پاس وفور ہو، ان کے پاس گروہ درگروہ اونٹوں کی جماعتیں ہوں۔ یہ ساری باتیں ہمارے اس دور کے اہل علم کے لئے عبرت ہیں! اگرچہ حضور اقدس ﷺ نے اسی حج میں ایک سوانٹ ذبح کیے۔ اپنے صحابہ کرام کو تحفے دیئے اور سخاوت اس قدر کی کہ کسی شخص نے اس سے پہلے نہ سنی نہ دیکھی۔ ان اصحاب میں سے ایک مثال حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی ہے کہ آپ کو ہدیہ کے طور پر بے شمار اونٹ عطا کئے۔ مزید براں تین سو دینار بھی ان کی طرف بھیجے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس قدر عطاء دیکھ کر حیران رہ گئے اور قبول نہ کر سکے، و منهم عمر اھدی فیما اھدی لہ بعیرا اعطی فیہ للثمانۃ دینارا فابنی قبولھا۔

(مناوی ج ۲ ص ۱۶۸)

(۳۲۱/۶) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَنَا عَفَّانُ أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ حُسَيْنِ بْنِ أَنَسٍ قَالَ لَمْ يَكُنْ شَخْصٌ أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا رَأَوْهُ لَمْ يَقُولُوا لِمَا يَغْلُمُونَ مِنْ كَرَاهِيَتِهِ لِذَلِكَ۔

ترجمہ : امام ترمذی کہتے ہیں کہ ہمیں عبد اللہ بن عبد الرحمن نے یہ حدیث بیان کی۔ وہ کہتے ہیں کہ ہمیں عَفَّان نے خبر دی، وہ کہتے ہیں کہ ہمیں حماد بن سلمہ نے حمید کے واسطے سے خبر

دی اور انہوں نے اسے صحابی رسول حضرت انس بن مالکؓ سے نقل کیا۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ صحابہؓ کے نزدیک حضور ﷺ سے زیادہ محبوب کوئی شخص دنیا میں نہیں تھا۔ اس کے باوجود پھر بھی وہ حضور اقدس ﷺ کو دیکھ کر اس لئے کھڑے نہیں ہوتے تھے کہ حضور اکرم ﷺ کو یہ پسند نہیں تھا۔

## صحابہ کرامؓ اور محبت رسول ﷺ :

لم یکن شخص احب الیہم ..... یعنی صحابہ کرامؓ کے لئے حضور اقدس ﷺ سے زیادہ محبوب کوئی دوسرا شخص نہیں تھا اور کیسے کوئی دوسرا آدمی پیارا اور محبوب ہو سکتا ہے، جبکہ سرور عالم ﷺ نے ان کو دولت و حید سے نوازا۔ مگر اسی کے عمیق گزہوں سے نکال کر سعادت اور نیک عملی کی بلندیاں نصیب فرمائیں۔ جہنم کے عذاب سے بچا کر جنت کی نعمتیں مرحمت فرمادیں۔ جاہلی عرب کی انتہائی بد اخلاقیوں سے چھڑکا کر ادلا کر مکارم اخلاق پر فائز فرمایا۔

نیز آنحضور ﷺ ذات ستودہ صفات کو محبوب رکھنا ہی تکمیل ایمان ہے۔ حضور ﷺ کی محبت کے بغیر تو مسلمان مسلمان ہی نہیں ہوتا۔ الا لا ایمان لمن لا محبة لہ آگاہ رہو کہ جس شخص کو حضور ﷺ سے محبت نہیں، اس کا ایمان مکمل ہی نہیں۔

ایک بار سیدنا امیر المؤمنین عمر بن الخطابؓ نے عرض کیا "اے اللہ تعالیٰ کے رسول! ہر ایک چیز سے آپ مجھے پیارے ہیں، سوائے اپنی جان کے" تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تیرا ایمان اس وقت تک مکمل نہیں جب تک کہ تجھے میں اپنی جان سے بھی پیارا نہ ہو جاؤں۔"

تو حضرت عمرؓ کچھ دیر خاموش رہے، پھر عرض کیا کہ "اب آپ ﷺ مجھے اپنی جان سے بھی زیادہ محبوب ہیں" تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا لا اذن تم ایمان تک یا عمر! اب تیرا ایمان پورا ہو گیا۔ یہی وجہ تھی کہ صحابہ کرامؓ اپنے باپ، بھائی، ماں اور ہر چیز سے زیادہ حضور ﷺ سے محبت فرماتے ہیں اور آنجناب ﷺ کے عشق میں مست و الست تھے۔ اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں کو حضور اقدس ﷺ کی محبت کاملہ و صادقہ عطا فرمائے۔ (آمین)

حضور اقدسؐ اپنے لئے لوگوں کا کھڑا ہونا پسند نہیں فرماتے تھے :

لم یقوموا لما یعلمون ..... اگرچہ حضرات صحابہ کرامؓ کی قلبی محبت کا یہ تقاضا تھا کہ وہ آپ ﷺ کی آمد کے موقع پر آپ کے احترام میں کھڑے ہوں، مگر چونکہ آپ ﷺ اس قسم کی ظاہر داریوں کو پسند نہیں فرماتے تھے۔ لہذا صحابہ کرامؓ کھڑے نہیں ہوتے تھے۔

علماء کرام نے اس کی ایک وجہ یہ بھی لکھی ہے کہ حضور اقدس ﷺ اکثر اوقات ضروریات کے لئے گھر آتے جاتے تھے اور ضروریات کے لئے بار بار اٹھنا اور آنا جانا پڑتا تھا، تو اس طرح ہر وقت صحابہ کرامؓ کا اٹھنا بیٹھنا آپ ﷺ کو ناگوار تھا۔ اسی میں کمال تواضع کا پہلو بھی نمایاں ہے۔

**تعظیماً کھڑا ہونا مستحب ہے :**

بعض علماء نے اس سے یہ مسئلہ نکالا ہے کہ کسی کی تعظیم کے لئے کھڑا ہی نہیں ہونا چاہئے۔ حالانکہ خود حضور اقدس ﷺ اور صحابہ کرامؓ سے تعظیم کے لئے کھڑا ہونا ثابت ہے۔ آپ ﷺ کوئی دفعہ تعظیم کے لئے کھڑے ہوئے۔ حضرت حلیمہ سعدیہؓ اور حضرت فاطمہ الزہراءؓ کے واقعات سے قیام تعظیمی کا جواز معلوم ہوتا ہے۔

ابوداؤد میں روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ مسجد میں ہمارے ساتھ باتیں کرتے تھے اور جب کھڑے ہو جاتے تو ہم بھی کھڑے ہو جاتے اور اس وقت تک کھڑے رہتے، جب تک کہ آپ ﷺ دولت خانہ میں تشریف نہ لے جاتے۔ ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یحدثنا فاذا قام قمنا قیاماً حتی نراه قد دخل۔ (جمع ج ۲ ص ۱۷۹)

اس لئے امام نوویؒ بھی فرماتے ہیں کہ ارباب فضل و کمال اور ذی وجاہت و ذی شرف لوگوں کے لئے کھڑا ہونا مستحب ہے۔ و هذا القیام للقدام من اهل الفضل من علم او صلاح او شرف مستحب۔ (جمع ج ۲ ص ۱۷۹)

حضور اکرم ﷺ نے بھی انصار صحابہ کرامؓ سے فرمایا قوموا الی سیدکم (تم اپنے سردار کے لئے اٹھ کھڑے ہو) محشی مشکوٰۃ شریف بحوالہ مرقات لکھتے ہیں، قال البیهقی هذا القیام یكون علی وجه البر والاکرام کما کان قیام الانصار لسعد و قیام طلحة لکعب بن مالک (امام بیہقیؒ فرماتے ہیں کہ یہ کھڑا ہونا اعزاز و اکرام کے لئے تھا جیسے کہ قبیلہ انصار کا حضرت سعدؓ کے لئے کھڑا ہونا اور حضرت طلحہؓ کا کعب بن مالکؓ کے لئے کھڑا ہونا) اور اسی کے ساتھ یہ بھی ذکر ہے کہ وفی حدیث سعد دلالة علی ان قیام المصرء بین یدی الرئیس الفاضل و الوالی العادل و قیام المعلم للمعلم مستحب غیر مکروہ (مشکوٰۃ ص ۴۰۳) اور حضرت سعدؓ کے واقعہ سے دلالت معلوم ہوتا ہے کہ عادل بادشاہ یا ایک معزز رئیس کے لئے کھڑا ہونا نیز شاگرد کا استاد کے لئے کھڑا ہونا مستحب ہے مکروہ نہیں ہے۔

**محققین کی رائے :**

محققین کی رائے بھی یہی ہے کہ روایات میں تعارض نہیں ہے، بلکہ کھڑے ہونے کے اسباب اور وجوہ مختلف ہیں۔ اس وجہ سے احادیث میں بھی مختلف احکام ملتے ہیں۔

**کھڑے ہونے کی چار قسمیں :**

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریاؒ نقل فرماتے ہیں ”ابوالولید بن رشید کہتے ہیں کہ کسی شخص کے لئے کھڑا ہونا چار طرح ہوتا ہے۔

(۱) ناجائز! ایسے شخص کے واسطے کھڑا ہونا ہے، جو تکبر کی وجہ سے اس کو پسند کرتا ہو کہ جب وہ آئے لوگ کھڑے ہو جائیں۔ (۲) مکروہ! ایسے شخص کے لئے کھڑا ہونا ہے جو متکبر تو نہیں ہے، لیکن اندیشہ ہے کہ اس کے ساتھ اگر ایسا معاملہ کیا جائے تو اس میں تکبر اور عجب پیدا ہو جائے۔ (۳) جائز ہے! ایسے شخص کے لئے جہاں یہ اندیشہ نہ ہو۔ (۴) مستحب ہے! اس شخص کے واسطے کھڑا ہونا جو سفر وغیرہ سے آیا ہو، اس کے آنے کی خوشی میں کھڑا ہو جائے۔ (خصائل)



تعظیم کھڑے ہونے کی ممانعت کی وجہ :

قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ ممانعت اس قیام کی ہے کہ بڑا آدمی بیٹھا رہے اور لوگ اس کے سامنے اس کے بیٹھے رہنے تک کھڑے رہیں، ملا علی قاریؒ بھی یہی لکھتے ہیں لیس هذا من القيام المنهي عنه اما ذاك فيمن يقومون عليه وهو جالس ويمكن قياما طول جلوسه (جمع ج ۱ ص ۱۷۱) ممانعت کی احادیث کی مراد یہ ہے کہ اس طرح نہیں کھڑا ہونا چاہئے، جس طرح کہ غمی لوگ اپنے سرداروں کے سامنے ہاتھ باندھے کھڑے رہتے ہیں۔

مولانا رشید احمد گنگوہیؒ کی تحقیق :

فقیر انفس محدث کبیر حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ کی تحقیق یہ ہے کہ فی حدیث کھڑا ہونا جائز ہے، جب تک کہ کوئی ایسا عارض پیش نہ آئے، جو اس کو ناجائز بنادے۔ مثلاً اس شخص کا فتنہ میں پڑ جانا، جس کے لئے قیام کیا ہے کہ اس میں تکبر وغیرہ پیدا ہو اور اس کے دین و ایمان کا نقصان ہو یا نفاق کے طور پر کھڑا ہو، مگر اس شخص کی عظمت و احترام دل میں نہ ہو یا ریا کاری ہو یہ صورتیں بہر حال ناجائز ہیں۔ انما کرهه تواضعا وشفقة عليهم و خوفا عليهم من الفتنة اذا افرطوا في تعظيمه (مواہب ص ۳۲۰)

(اور آپ ﷺ کا ان کے کھڑے ہونے کو ناپسند فرمانا بطور اپنی تواضع اور ان پر رحم و شفقت کرنے (کہ بار بار کھڑے ہونے سے تکلیف ہوگی) نیز اس خطرہ کے پیش نظر بھی کہ کہیں تعظیم میں حد سے تجاوز کر کے کسی فتنہ میں مبتلا نہ ہو جاویں)

(۳۲۲/۷) حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ وَكِيعٍ حَدَّثَنَا جَمِيعُ بْنُ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْعَجَلِيُّ حَدَّثَنِي رَجُلٌ مِّنْ بَنِي تَمِيمٍ مِّنْ وَلَدِ أَبِي هَالَةَ زَوْجِ خَدِيجَةَ يَكْنَىٰ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ أَبِي هَالَةَ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ سَأَلْتُ خَالِيَّ هِنْدَ بْنَ أَبِي هَالَةَ وَكَانَ وَصَافًا عَنْ جَلِيلَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَأَنَا أَشْتَهِي أَنْ يُصِفَ لِي مِنْهَا شَيْءٌ فَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخْمًا مُفَخَّمًا يَتَلَاوُ وَجْهُهُ تَلَاوُ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِطَوِيلِهِ قَالَ الْحَسَنُ فَكُنْمَتُهَا الْحُسَيْنَ زَمَانًا ثُمَّ حَدَّثَنِي فَوَجَدْتُهُ قَدْ سَبَقَنِي إِلَيْهِ فَسَأَلَهُ عَمَّا سَأَلْتُهُ عَنْهُ وَوَجَدْتُهُ قَدْ سَأَلَ أَبَاهُ عَنْ مَدْخِلِهِ وَغَنٍ مَخْرَجِهِ وَشَكْلِهِ فَلَمْ يَدْعُ مِنْهُ شَيْءٌ قَالَ الْحُسَيْنُ فَسَأَلْتُ أَبِي عَنْ دُخُولِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَانَ إِذَا أَوَى إِلَى مَنْزِلِهِ جُزْءُ دُخُولِهِ ثَلَاثَةَ أَجْزَاءٍ جُزْءٌ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَجُزْءٌ لِأَهْلِهِ وَجُزْءٌ لِنَفْسِهِ ثُمَّ جُزْءٌ هُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّاسِ فَيَرُدُّ ذَلِكَ بِالْخَاصَّةِ عَلَى الْعَامَّةِ وَلَا يَدْخُرُ عَنْهُمْ شَيْءٌ وَكَانَ مِنْ سِيرَتِهِ فِي جُزْءِ الْأَمَةِ إِيثَارُ أَهْلِ الْفَضْلِ بِأَذْنِهِ وَقَسَمَهُ عَلَى قَلْبٍ فَضْلُهُمْ فِي الدِّينِ فَمِنْهُمْ ذُو الْحَاجَةِ وَمِنْهُمْ ذُو الْحَاجَتَيْنِ وَمِنْهُمْ ذُو الْحَوَالِجِ فَيَتَشَاغَلُ بِهِمْ وَيَشْغَلُهُمْ فِيمَا يُضْلِحُهُمْ وَالْأَمَةُ مِنْ مُسْأَلَتِهِمْ عَنْهُ وَإِخْبَارِهِمْ بِالَّذِي يَنْبَغِي لَهُمْ وَيَقُولُ لِيُتْلَغَ الشَّاهِدُ مِنْكُمْ الْغَائِبِ وَأَبْلَغُونِي حَاجَةً مَنْ لَا يَسْتَطِيعُ ابْلَاغَهَا فَإِنَّهُ مَنْ أْبْلَغَ سُلْطَانًا حَاجَةً مَنْ لَا يَسْتَطِيعُ ابْلَاغَهَا ثَبَّتَ اللَّهُ قَلَمِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا يُذَكَّرُ عَنْهُ إِلَّا ذَلِكَ وَلَا يَقْبَلُ مِنْ أَحَدٍ غَيْرَهُ يَدْخُلُونَ رُؤُوسًا وَلَا يَقْتَرِفُونَ إِلَّا عَنْ ذَوَاقٍ وَيَخْرُجُونَ أَدْلَةً يَغْنِي عَلَى الْخَيْرِ قَالَ فَسَأَلْتُهُ عَنْ مَخْرَجِهِ كَيْفَ كَانَ يَصْنَعُ فِيهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْزَنُ لِسَانَهُ إِلَّا فِيمَا يَغْنِيهِ وَيُؤَلِّفُهُمْ وَلَا يَنْفِرُهُمْ وَيَكْرُمُ كَرِيمَ كُلِّ قَوْمٍ وَيُؤَلِّفُهُمْ وَيُحَلِّزُ النَّاسَ وَيَحْتَرِسُ مِنْهُمْ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَطْوِيَ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُ بَشْرَةً وَخُلُقَةً وَيَتَفَقَّدَ أَصْحَابَهُ وَيَسْأَلُ النَّاسَ مِمَّا فِي النَّاسِ وَيُحَسِّنُ الْحَسَنَ وَيَقْوِيهِ وَيَقْبَحُ الْقَبِيحَ وَيُوهِيهِ مُعْتَدِلَ الْأَمْرِ غَيْرَ مُخْتَلِفٍ لَا يَغْفُلُ مَخَافَةً أَنْ يَغْفُلُوا أَوْ يَمْلُوا لِكُلِّ حَالٍ عِنْدَهُ عِتَادٌ لَا يَقْصُرُ عَنِ الْحَقِّ وَلَا يُجَاوِزُهُ الَّذِينَ يَلُونَهُ مِنَ النَّاسِ خِيَارُهُمْ أَفْضَلُهُمْ عِنْدَهُ أَعْمُهُمْ نَصِيحَتُهُ وَأَعْظَمُهُمْ عِنْدَهُ مَنْزِلَةُ أَحْسَنُهُمْ مُوَاسَاةً وَمُؤَاوَرَةً قَالَ فَسَأَلْتُهُ عَنْ تَجْلِسِهِ فَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقُومُ وَلَا يَجْلِسُ إِلَّا عَلَى

ذِكْرٍ وَإِذَا أَتَاهُ إِلَى قَوْمٍ جَلَسَ حَيْثُ يَنْتَهِي بِهِ الْمَجْلِسُ وَيَأْمُرُ بِذَلِكَ يُعْطَى كُلُّ جُلُوسَاتِهِ بِنَصِيْبِهِ لَا يَحْسِبُ جُلُوسُهُ أَنْ أَحَدًا أَكْرَمَ عَلَيْهِ مِنْهُ مَنْ جَالَسَهُ أَوْ فَاوَضَهُ فِي حَاجَةٍ صَابِرَةٌ حَتَّى يَكُونَ هُوَ الْمُنْصَرِفُ عَنْهُ وَمَنْ سَأَلَهُ حَاجَتَهُ لَمْ يَرُدَّهُ إِلَّا بِهَا أَوْ بِمُسَوْرَةٍ مِنَ الْقَوْلِ قَدْ وَسَّعَ النَّاسُ بِسَطَهُ وَخُلِقَ فَصَارَ لَهُمْ أَبًا وَصَارُوا عِنْدَهُ فِي الْحَقِّ سَوَاءً مَجْلِسُهُ مَجْلِسٌ عِلْمٍ وَخِيَاءٍ وَصَبْرٍ وَأَمَانَةٍ لَا تُرْفَعُ فِيهِ الْأَصْوَاتُ وَلَا تُؤْنِسُ فِيهِ الْحَزَنُ وَلَا تُنْفَى فَلَنَأْتِيَهُ مُتَعَادِلِينَ يَفْاضِلُونَ فِيهِ بِالتَّقْوَى مُتَوَاضِعِينَ يُوقِرُونَ فِيهِ الْكِبِيرَ وَ يُرَحِّمُونَ فِيهِ الصَّغِيرَ وَيُؤَيِّرُونَ ذَالَ حَاجَةٍ وَيَحْفَظُونَ الْقَرِيبَ -

ترجمہ : امام ترمذی کہتے ہیں کہ ہمیں سفیان بن وکج نے یہ حدیث بیان کی۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم کو اسے حجج بن عمر بن عبدالرحمن غلی نے بیان کیا۔ وہ کہتے ہیں کہ مجھے بیان کیا، بنی حمیم کے ایک شخص نے جو ابو ہالہ زوج حضرت خدیجہ کی اولاد میں سے تھا اور جس کی کنیت ابو عبد اللہ تھی۔ انہوں نے یہ روایت ابو ہالہ سے اور انہوں نے حضرت حسن بن علیؑ سے نقل کی۔ حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے ماموں ہند بن ابی ہالہ سے پوچھا 'وہ حضور اکرم ﷺ کے حالات اکثر بیان کرتے تھے اور مجھے ان کے سننے کا اشتیاق تھا، تو انہوں نے میرے پوچھنے پر حضور اکرم ﷺ کے حلیہ شریف کا ذکر فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ بلند پایہ بلند مرتبہ تھے۔ آپ ﷺ کا چہرہ انور بدر کی طرح چمکتا تھا اور پورا حلیہ شریف (جیسا کہ شروع کتاب میں پہلے باب کی ساتویں حدیث میں مفصل گزر چکا ہے) بیان فرمایا، امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے (بعض وجوہ سے) اس حدیث کا امام حسین رضی اللہ عنہ سے ایک عرصہ تک ذکر نہیں کیا۔ ایک عرصہ کے بعد ذکر کیا تو معلوم ہوا کہ وہ مجھ سے پہلے اس حدیث کو سن چکے تھے اور صرف یہی نہیں کہ ماموں جان سے یہ حدیث سن لی ہو، بلکہ والد صاحب حضرت علی رضی اللہ عنہ سے حضور اکرم ﷺ کے مکان پر تشریف لے جانے اور باہر تشریف لانے اور حضور اکرم ﷺ کا طرز و طریقہ بھی معلوم کر چکے تھے۔ چنانچہ حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ میں نے اپنے والد حضرت

علی رضی اللہ عنہ سے حضور اکرم ﷺ کے مکان تشریف لے جانے کے حالات دریافت کئے، تو آپ نے فرمایا کہ حضور اقدس ﷺ مکان میں تشریف رکھنے کے وقت کو تین حصوں پر منقسم فرماتے تھے۔ ایک حصہ حق تعالیٰ شانہ کی عبادت میں خرچ فرماتے تھے، یعنی نماز وغیرہ پڑھتے تھے۔ دوسرا حصہ گھر والوں کے ادائے حقوق میں خرچ فرماتے تھے۔ مثلاً ان سے ہنسنا بولنا بات کرنا، ان کے حالات کی تحقیق کرنا۔ تیسرا حصہ خاص اپنی ضروریات راحت آرام کے لئے رکھتے تھے، پھر اپنے والے حصہ کو بھی دو حصوں پر اپنے اور لوگوں کے درمیان تقسیم فرما دیتے، اس طرح پر کہ خصوصی حضرات صحابہ کرامؓ اُس وقت میں داخل ہوتے، اُن خواص کے ذریعہ سے مضامین عوام تک پہنچتے۔ ان لوگوں سے کسی چیز کو اٹھا کر نہ رکھتے تھے (یعنی دین کے امور میں نہ دنیوی منافع میں۔ غرض ہر قسم کا نفع بلا دریغ پہنچاتے تھے) اُمت کے اس حصہ میں آپ ﷺ کا یہ طرز تھا کہ ان آنے والوں میں اہل فضل یعنی اہل علم و عمل کو حاضری کی اجازت میں ترجیح دیتے تھے۔ اُس وقت کو ان کے فصل دینی کے لحاظ سے ان پر تقسیم فرماتے تھے۔ بعض آنے والے ایک حاجت لے کر آتے اور بعض حضرات دو دو حاجتیں لے کر حاضر خدمت ہوتے اور بعض حضرات کئی کئی حاجتیں لے کر حاضر ہوتے۔ حضور اکرم ﷺ ان کی تمام حاجتیں پوری فرمایا کرتے تھے اور ان کو ایسے امور میں مشغول فرماتے، جو خود ان کی اور تمام اُمت کی اصلاح کے لئے مفید اور کار آمد ہوں۔ مثلاً ان کا دینی امور کے بارے میں حضور اکرم ﷺ سے سوالات کرنا اور ان علوم و معارف کے بعد حضور ﷺ یہ بھی فرما دیا کرتے تھے کہ جو لوگ یہاں موجود ہیں، وہ ان مفید اور ضروری اصلاحی امور کو غائبین تک بھی پہنچا دیں اور نیز ارشاد فرمایا کرتے تھے کہ جو لوگ کسی عذر (پردہ یا دوری یا شرم یا رعب) کی وجہ سے مجھ سے اپنی ضرورتوں کا اظہار نہیں کر سکتے، تم لوگ اُن کی ضرورتیں مجھ تک پہنچایا کرو۔ اس لئے کہ جو شخص بادشاہ تک کسی ایسے شخص کی حاجت پہنچائے جو خود نہیں پہنچا سکتا تو حق تعالیٰ شانہ قیامت کے دن اُس شخص کو ثابت قدم رکھیں گے۔ تم لوگ اس میں ضرور کوشش کیا کرو۔ حضور اکرم ﷺ کی مجلس میں ضروری اور مفید باتوں کا تذکرہ ہوتا تھا اور ایسے ہی امور کو حضور اقدس ﷺ صحابہؓ سے



خوشی سے سنتے تھے، اس کے علاوہ لایعنی اور فضول باتیں حضور اکرم ﷺ کی مجلس میں نہ ہوتی تھیں۔ صحابہؓ حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں دینی امور کے طالب بن کر حاضر ہوتے تھے اور بلا کچھ چکھے وہاں سے نہیں آتے تھے۔ صحابہ کرامؓ حضور اقدس ﷺ کی مجلس سے ہدایت اور خیر کے لئے مشعل اور راہنما بن کر نکلتے تھے کہ وہ ان علوم کو حسب ارشاد دوسروں تک پہنچاتے رہتے تھے۔ امام حسین رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے باہر تشریف آوری کے متعلق دریافت کیا تو فرمایا کہ حضور ﷺ ضروری امور کے علاوہ اپنی زبان کو محفوظ رکھتے تھے۔ فضول تذکروں میں وقت ضائع نہیں فرماتے تھے۔ آنے والوں کی تالیفِ قلوب فرماتے، ان کو مانوس فرماتے، متوخش نہیں فرماتے تھے۔ ہر قوم کے کریم اور معزز کا اکرام و اعزاز فرماتے اور اس کو خود اپنی طرف سے بھی اسی قوم پر متوی اور سردار مقرر فرما دیتے۔ لوگوں کو عذاب الہی سے ڈراتے اور خود اپنی بھی لوگوں کے تکلیف پہنچانے یا نقصان پہنچانے سے حفاظت فرماتے۔ لیکن باوجود احتیاط رکھنے اور احتیاط کی تاکید سے کسی سے اپنی خندہ پیشانی اور خوش خلقی کو نہیں ہٹاتے تھے۔ اپنے دوستوں کی خبر گیری فرماتے۔ لوگوں کے حالات، آپس کے معاملات تحقیق فرما کر ان کی اصلاح فرماتے۔ اچھی بات کی تحسین فرما کر اس کی تقویت فرماتے اور بُری بات کی برائی بتا کر اس کو زائل فرماتے اور روک دیتے۔ حضور اکرم ﷺ ہر امر میں اعتدال اور میانہ روی اختیار فرماتے تھے نہ کہ تلون اور گڑ بڑ کہ کبھی کچھ فرما دیا، کبھی کچھ۔ لوگوں کی اصلاح سے غفلت نہ فرماتے تھے کہ مبادا وہ دین سے غافل ہو جائیں یا کسی امر میں حد سے بڑھ جانے کی وجہ سے دین سے اکتا جائیں۔ ہر کام کے لئے آپ ﷺ کے یہاں ایک خاص انتظام تھا۔ امر حق میں نہ کبھی کوتاہی فرماتے تھے، نہ حد سے تجاوز فرماتے تھے۔ آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہونے والے خلقت کے بہترین افراد ہوتے تھے۔ آپ ﷺ کے نزدیک افضل وہی ہوتا تھا، جس کی خیر خواہی عام ہو یعنی ہر شخص کی بھلائی چاہتا ہو۔ آپ ﷺ کے نزدیک بڑے رجب والا وہی ہوتا تھا، جو مخلوق کی غم گساری اور مدد میں زیادہ حصہ لے۔ حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے حضور اکرم ﷺ کی مجلس کے حالات دریافت کئے تو انہوں

نے فرمایا کہ آپ ﷺ کی نشست و برخاست سب اللہ کے ذکر کے ساتھ ہوتی تھی اور جب کسی جگہ آپ ﷺ تشریف لے جاتے تو جہاں جگہ ملتی وہیں تشریف رکھتے اور اسی کا لوگوں کو حکم فرماتے کہ جہاں جگہ خالی مل جائے بیٹھ جایا کریں، لوگوں کے سروں کو پھلانگ کر نہ جایا کریں۔ یہ امر جدا گانہ ہے کہ جس جگہ حضور ﷺ تشریف رکھتے وہی جگہ پھر صدر مجلس بن جاتی۔ آپ ﷺ حاضرین مجلس میں سے ہر ایک کا حق ادا فرماتے یعنی بشارت اور بات چیت میں جتنا استحقاق ہوتا، اس کو پورا فرماتے کہ آپ ﷺ کے پاس ہر بیٹھے والا یہ سمجھتا تھا کہ حضور اکرم ﷺ میرا سب سے زیادہ اکرام فرما رہے ہیں، جو آپ ﷺ کے پاس بیٹھتا یا کسی امر میں آپ ﷺ کی طرف مراجعت کرتا تو حضور اکرم ﷺ اس کے پاس بیٹھے رہتے، یہاں تک کہ وہی خود اٹھنے کی ابتدا کرے، جو آپ ﷺ سے کوئی چیز مانگتا، آپ ﷺ اس کو مرحمت فرماتے یا (اگر نہ ہوتی) تو نرمی سے جواب فرماتے، آپ ﷺ کی خندہ پیشانی اور خوش خلقی تمام لوگوں کے لئے عام تھی۔

آپ ﷺ تمام خلقت کے شفقت میں باپ تھے اور تمام خلقت حقوق میں آپ ﷺ کے نزدیک برابر تھی۔ آپ ﷺ کی مجلس مجلس علم و حیا اور صبر و امانت تھی نہ اس میں شور و شغب ہوتا تھا نہ کسی کی عزت و آبرو اتاری جاتی تھی۔ اُس مجلس میں اگر کسی سے کوئی لغزش ہو جاتی تھی تو اس کو شہرت نہیں دی جاتی تھی۔ آپس میں سب برابر شمار کیے جاتے تھے (حسب نسب کی بڑائی نہ سمجھتے تھے البتہ) ایک دوسرے پر فضیلت تقویٰ سے ہوتی تھی، ہر شخص دوسرے کے ساتھ تواضع سے پیش آتا تھا، بڑوں کی تعظیم کرتے تھے، چھوٹوں پر شفقت کرتے تھے، اہل حاجت کو ترجیح دیتے تھے، اجنبی مسافر آدمی کی خبر گیری کرتے تھے۔

### حدیث باب اور محدثین کا وتیرہ :

قال الحسن ..... یہ وہی طویل حدیث ہے، جس امام ترمذیؒ نے بھی عام محدثین کی طرح کھڑے کھڑے کر کے ترجمہ الباب کی مناسبت سے مختلف ابواب میں نقل کیا ہے۔ شامل کے آغاز میں باب اول کی ساتویں حدیث میں اس کا ابتدائی حصہ نقل ہوا ہے



خصائل نبوی ﷺ کا دلآویز منظر  
اور وہاں تفصیل سے بحث کی گئی ہے۔ اس باب میں بھی امام ترمذیؒ نے وہی حصہ نقل کیا ہے، جو تواضع سے متعلق ہے۔ مضمون حدیث تو ترجمۃ الباب میں واضح کر دیا ہے۔  
تخصیل علم میں فضل و تفوق کی مساعی محمود ہیں :

اب سوال یہ ہے کہ حضرت حسنؑ نے اپنے چھوٹے بھائی حضرت حسینؑ سے طویل عرصہ تک اس حدیث کو کیوں چھپائے رکھا۔ شارحین حدیث کہتے ہیں کہ یہ زمانہ طالب علمی کا تھا۔ غرض علمی تفوق اور علمی برتری تھی۔ و ذلک محمود (اور یہ سراہا جاتا ہے) در یہ ایک مسلم قاعدہ ہے کہ من حفظ فهو حجة علی من لم یحفظ۔ (کہ جس نے یاد کیا وہ غالب ہو جاتا اس پر جس نے یاد نہیں کیا) زمناً اذہ احتمال ان ہذا لکھمان کان قصداً کما یحمل ان یکون اتفاقاً۔ (اتحادات ص ۳۶۳) (میں نے اس سے ایک زمانہ تک چھپائے رکھا اس میں یہ احتمال بھی ہے کہ امام حسنؑ کا چھپانا قصداً اور ارادہ سے ہوا اور یہ بھی محتمل ہے کہ اس سے یہ اتفاقہ طور پر ہو گیا ہو) مگر یہاں تو معاملہ ہی کچھ اور تھا کہ حضرت حسینؑ پہلے سے سب کچھ یاد کر چکے تھے۔ شیخ ابراہیم السبزوئیؒ فرماتے ہیں، لیخبر اجتہادہ فی تحصیل العلم بحلیۃ جدہ او لیستظر سؤالہ عنہا فان التعلیم بعد الطلب اثبت و ارسخ فی اللہن (مواہب ص ۳۳۲) (امام حسنؑ فرماتے ہیں کہ میں نے اس لئے چھپایا کہ مجھے اس سے یا تو اپنے نانا جان کے شکل و صورت کے معلوم کرنے کے متعلق اس کی کوشش کا امتحان اور جانچنا مقصود تھا اور یا اس لئے کہ (امام حسینؑ) کا آپ ﷺ کے حلیہ کے متعلق خود پوچھ لینے کا انتظار تھا اس لئے کہ کسی دوسرے کو طلب کے بعد بتلانا اور تعلیم دینا اس کے ذہن میں زیادہ راسخ ہو جانے میں کارگر ثابت ہوتی ہے)

ظاہری جمال کے ساتھ عظمت و جلال :

فخما مفخما ای عظیماً فی نفسہ و معظماً عند الخلق او کونہ عظیماً عند اللہ معظماً عند الناس۔ (مواہب ص ۳۳۱) یعنی حضور اقدس ﷺ خود بھی شان و عظمت والے اور دوسروں کی نظر میں بھی صاحب قدر تھے، بڑے مرتبہ والے و جاہت

خصائل نبوی ﷺ کا دلآویز منظر  
والے اور پر وقار تھے۔ اسی طرح لوگوں کی نگاہ میں بھی عظمت و شان اور ہیبت و رعب والے معلوم ہوتے تھے۔ آپ ﷺ کی عظمت رعب و دبہ دلوں میں گھر کرتا تھا، گو کہ بظاہر جسامت و قدامت معتدل تھی، مگر اللہ کی طرف سے دی ہوئی ایک ہیبت و عظمت تھی، جو آپ ﷺ کے چہرہ انور پر ظاہری حسن و جمال کے ساتھ ساتھ بدرجہ کمال جلوہ گر تھی۔

شکلہ ! والمراد بالشکل هنا ای طریقہ فی اصحابہ جاء فی کتب اللغة ان الشاکلة والشکل، الطریقة والمذهب وليس المراد هنا الصفة والصورة۔ (اتحادات ص ۳۶۳) ای ہیبت و طریقہ شامل لمجلسہ فدخل فی السؤال عن الشکل السؤال عن مجلسہ اللمی۔ (مواہب ص ۳۳۲) (اور یہاں شکل سے مراد آپ ﷺ کا طور طریقہ اپنے صحابہ کے بارے میں)

کتب لغت میں ذکر ہے کہ لفظ شاکلة اور شکل سے مراد طریقہ اور مذہب ہے اور یہاں ان سے صفت اور صورت مراد نہیں ہے۔ یعنی آپ کا طور طریقہ (برتاؤ) جو آپ ﷺ کی محفل و مجلس کو بھی شامل ہے اس لئے کہ شکل سے سوال کرنے میں تو اس کی آئندہ مجلس سے سوال و استفسار بھی داخل ہوا)

تقسیم اوقات کا اہتمام :

جزاً دخوله ثلثہ اجزاء ..... یعنی اپنے دخول دار کے زمانہ کو تین حصوں میں تقسیم فرمادیے جزء للہ ای للعبادة والتہجد (اتحادات ص ۳۶۳) کو التفکر فی مصنوعاته (مواہب ص ۳۳۲) یعنی ایک حصہ نماز، ذکر الہی، تسبیح و تہلیل، عبادت و تہجد کے لئے مقرر فرماتے اور اس حصہ میں اپنے اللہ کی عبادت میں مشغول رہتے۔ و جزء لاهلہ یعنی ضروریات الہی خانہ، حسن معاشرت اور ان کے ساتھ اختلاط کے لئے مخصوص فرماتے ..... ای لموانستہن و عشرتہن و مراعاة حقوقہن فقد کان خیر الناس لاهلہ۔

(اتحادات ص ۳۶۳) (اس لئے کہ آپ سب لوگوں میں سے اپنے الہی خانہ کے ساتھ حسن معاشرت میں بے نظیر تھے)

امت کے لئے ایثار و وقت کی ایک نادر مثال :

و جزء لنفسه : یعنی ایک حصہ اپنے ذاتی حوائج کے لئے یعنی وضو غسل دیگر حوائج ضروریہ بشری و فطری تقاضوں اور آرام وغیرہ کے لئے مختص فرماتے، پھر وقت کا یہ حصہ جو اپنے لئے مختص فرمایا ہوتا، اسے بھی دو حصوں میں بانٹ دیا کرتے۔ ایک حصہ اپنے لئے اور ایک حصہ امت کی فلاح و اصلاح کے لئے۔ صرف موجود و حاضرین ہی کی فکر نہ فرماتے، بلکہ قیامت تک آنے والے اپنے امتیوں کے لئے بھی حصہ وافر نکالتے۔ شیخ ابراہیم الہجو ری نے بھی یہی لکھا ہے کہ ثم قسم جزاء الذی جعله لنفسه بينه وبين جميع الناس سواء من كان موجوداً و من سيوجد بعلمهم الى يوم القيامة بواسطة التبليغ عنه (مواہب ص ۲۳۲) (پھر وہ حصہ جو اپنی ذات کے لئے مختص ہوتا اس کو اپنے اور سب لوگوں کے درمیان تقسیم فرمادیتے چاہے وہ لوگ جو اس وقت موجود تھے یا جو قیامت کے دن تک موجود ہونے والے تھے بصورت آپ ﷺ کی طرف سے ان تک پہنچانے کے) یہ امت کے لئے قربانی اور ایثار و وقت کی ایک نادر مثال ہے۔

خاص وقت بھی خواص کے لئے وقف کر دیا تھا :

فیرذ ذالک بالخاصة على العامة پھر جو وقت لوگوں کے لئے مخصوص ہوتا، اس دوران میں آپ ﷺ خاص لوگوں کے ذریعہ عوام کو فائدہ پہنچاتے تھے۔ خواص سے مراد اکابر صحابہ اور خلفائے راشدین ہیں۔

جیسے صاحب اتحافات لکھتے ہیں کہ و المراد بالخصوص 'الخلفاء الاربعة و كبار الصحابة' (اتحافات ص ۲۶۳) یعنی خصوصی صحابہ کرام اس وقت خاص میں داخل ہوتے، پھر ان خواص کے ذریعہ سے دینی مضامین علوم و معارف اور مسائل و احکام عوام تک پہنچتے۔ ای ان هؤلاء الخواص يملفون عنه ما يسمعون منه (اتحافات ص ۳۶۳) (کہ یہ خواص حضرات جو کچھ بھی حضور ﷺ سے سن لیتے تو عوام تک اس کو پہنچا دیتے) یہ آپ ﷺ کی عظیم قربانی ہے کہ اپنے آرام کا حصہ بھی علمی افادوں کے لئے وقف فرما دیا تھا۔

نبوی تربیت کے اہداف :

اس وقت خاص میں صحابہ کرام علم و حکمت اسرار و معارف اصطلاح احوال اور ترکیب نفس حاصل کرنے کے لئے حاضر خدمت ہوتے۔ یا تبلیغ کے امور سیکھنے کے لئے آتے، ان کے لئے خاص وقت مقرر فرما کر انہیں علم و حکمت سے بہرہ ور فرماتے، اسرار و معارف سے ان کے سینوں کو منور فرماتے، ترکیب باطن سے ان کے قلوب کو تجلیات الہی کا مرکز بنا دیتے۔ اصطلاح احوال فرما کر اخلاقی حسن سے آراستہ فرماتے۔ امور تبلیغ سکھا کر ان کو توحید و رسالت کا داعی اور مبلغ بناتے۔

نصیحت و ہدایت میں سخاوت :

ولا يدخو..... تقسیم علوم و معارف میں بخل نہ فرماتے اور عوام و خواص سے علوم و معارف نہ چھپاتے عنہم : ای عن العامة او عن الخاصة ثم تصل الى العامة او عنهما او عن الناس 'شیئاً : ای مما يتعلق بهم و فيه نفع لخصوصهم او عمومهم۔ (جمع ج ۲ ص ۱۷۳) (حدیث کے جملہ ولا يدخو عنہم میں ہم ضمیر کے سرائع کے متعلق ملا علی قاری لکھتے ہیں کہ یا تو اس کا مرجع صرف العامة ہے یا پھر صرف الخاصة یا پھر دونوں ہیں اور یا پھر لفظ الناس ہے یعنی آپ ﷺ چھپائے نہ رکھتے عام لوگوں سے یا خاصہ سے پھر ان کے ذریعہ سے عام لوگوں تک پہنچ جاتی یا پھر دونوں (عامہ اور خاصہ) نہیں چھپاتے تھے یا یہ کہ آپ ﷺ لوگوں سے نہیں چھپاتے کوئی ایسی چیز جو ان سے متعلق ہوتی تھی اور ان میں یا تو خاص لوگوں یا پھر عام لوگوں کا نفع اور فائدہ ہوتا تھا) یعنی امت کی نصیحت و خیر خواہی کی ہر بات ان پر واضح فرماتے ای لا یغفی عنہم شیئاً من تعلقات النصح والهدایة (مواہب ص ۱۳۲)

خواص کے خدام اور ہمراز کا مقام :

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اساتذہ و مشائخ اپنے خواص خدام اور ہمراز تلامذہ و مستفیدین سے علوم و معارف حکم و مصالح اور اسرار نہ چھپائیں اور یہ بھی معلوم ہوا کہ مرہبین و اساتذہ اپنے بعض متوسلین اور تلامذہ میں سے حسب لیاقت و حسب طبعی مناسبت



خصائل نبوی ﷺ کا دلآویز منظر  
ان کو خصوصیت و امتیاز کا حق دے سکتے ہیں اور ان کو اپنی خصوصی توجہ و عنایت اور تربیت کے لئے منتخب کر سکتے ہیں۔ اس میں مساوات ضروری نہیں ہے، وجہ ظاہر ہے کہ طبیعت کا میلان اور رجحان بعض کی طرف ہوتا ہے اور بعض کی طرف نہیں ہوتا۔ دینی مصالح کے پیش نظر لا محالہ ان فطری امور کو بھی ملحوظ خاطر رکھنا چاہئے۔

اس میں اپنا اپنا طبعی ذوق اور فطری مناسبت ہوتی ہے تو حضور اقدس ﷺ بھی ان حضرات کو ترجیح دیتے، جو صاحب علم و فضل اور مشرف بتقویٰ ہوتے، ایثار اہل الفضل باذنہ کی مراد بھی یہی ہے، باذنہ کا تعلق ایثار سے ہے کہ اجازت دینے میں اہل فضل کو ترجیح دیتے تھے جبکہ بعض روایات اذنبہ (بضم الاول) آیا ہے، بمعنی سننے میں ارباب فضل و کمال کو ترجیح دیتے تھے۔

### فرق مراتب :

حقوق عامہ کی ادائیگی میں تو مساوات ہوتی تھی۔ اس میں کسی کو ترجیح نہیں دی جاتی تھی۔ ارشاد ہے، *المنی مناخ من سبق* (جس نے سبقت کی یعنی پہلے گیا) منی اس کا مناخ ہے (یعنی اونٹوں کی بٹھلانے اور خیمے لگانے کی جگہ ہے) اس نوعیت کے حقوق مشترکہ اور حدود مشترکہ میں عوام و خواص، حکمران و محکوم اور آقا و غلام سب برابر ہوتے تھے۔ البتہ ان کے فضل و علم، صلاح و تقویٰ اور رتبہ و درجہ میں مساوات قرین قیاس نہیں، بلکہ حماقت ہے۔ کہ فرق مراتب نہ کئی زندیقی

امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے بھی معیار ترجیح میں تین امور کی تعیین فرمائی تھی۔ (۱) فضل و تقدیم (۲) احتیاج و حاجتمندی (۳) کارکردگی جیسا کہ ابوداؤد کی کتاب المغازی میں منقول ہے۔ اس لئے ارشاد فرمایا،

وقسمہ علی قدر فضلہم فی الدین : یعنی علی قدر مراتبہم فی الدین من جهة الصلاح والتقویٰ لا من جهة الاحساب والانساب أو المراد علی قدر حاجتہم فی الدین ویلائمہ قوله فمنہم ذوالحاجة ..... (مواہب ص ۱۳۳) (پھر اصحاب علم و فضل میں بھی ان کے صرف دینی مراتب (صلاح و تقویٰ) کو ملحوظ رکھتے ہوئے حسب درجات ان کی ترجیح

خصائل نبوی ﷺ کا دلآویز منظر  
و تقدیم فرمایا کرتے نہ کہ بلحاظ حسب و نسب کے یا پھر یہ تقسیم و ترجیح ان کی حاجات و ضروریات دینیہ کو ملحوظ رکھتے ہوئے فرماتے اور اسی کے ساتھ ملائم و مناسب ہے اس کا یہ قول کہ *فمنہم ذوالحاجة الخ* (کہ بعض ان میں ایک حاجت والا ہوتا اور بعض کی دو حاجتیں اور بعض کی کئی حاجتیں ہوتی تھیں)

یہ ترجیح و تفصیل کا معاملہ حسب و نسب کی وجہ سے نہیں صلاح و تقویٰ کی بنیاد پر تھا اور قرآن نے بھی یہی اصول مقرر فرمایا ہے۔ *إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ*۔ (الحجرات: ۱۳) (اللہ کے نزدیک تم سب میں سے باعزت وہ ہے جو سب سے زیادہ ڈرنے والا ہے)

### جماعت صحابہ کی تربیت کا خاص اہتمام :

بہر حال حضور اقدس ﷺ اس خاص وقت میں اپنے گھر میں استفادہ کرنے کے لئے مذکورہ صفات کے حامل خواص کو عوام پر ترجیح دیتے، جو آپ ﷺ کی صحبت بابرکت اور استفادہ سے زیادہ سے زیادہ فیوض و برکات حاصل کرتے۔ علوم و معارف سے خوب حصہ وافر پاتے اور صاحب صلاح و تقویٰ کے مقام پر فائز ہو جاتے۔ ان کی اس محنت طلب ذوق علم اور شوق تبلیغ کو دیکھ کر آپ ﷺ ان سے کچھ بھی پوشیدہ نہ فرماتے اور تمام اسرار و رموز سے آگاہ فرماتے، جو کچھ بھی دریافت فرماتے، آپ ﷺ ان کو جوابات مرحمت فرما کر مطمئن کر دیتے۔ یہ حضرات جب مکمل طور پر اسوہ حسنہ کا پیکر بن جاتے، تو ان کو تدریس و تعلیم اور دعوت و تبلیغ پر مامور فرما دیتے تاکہ وہ عام لوگ جو آپ ﷺ کی صحبت میں نہیں پہنچ سکے، انہیں وہ علوم و معارف اور پیغام و احکام پہنچا دیں اور جس احسن و مناسب اور اکمل طریقہ سے ان خواص کی تربیت کی گئی ہے، یہ بھی اسی طریقہ و منہج پر دوسروں کی اصلاح و تربیت کریں۔

### مراتب استحقاق میں تفاوت :

فیتشاغل بہم ..... کلمہ ”فا“ تفصیل کے لئے ہے اور یہ مراتب استحقاق میں تفاوت کا بیان ہے۔ حوائج سے مراد وہ مسائل ہیں جو دین سے متعلق ہوں، یعنی بعض



خصال نبوی ﷺ کا دلآویز منظر .....  
اہل علم و فضل کو ایک حاجت درپیش ہوتی، بعض کو دو، بعض کو زیادہ ملا علی قاریؒ مسائل کے عموم کے قائل ہیں، فرماتے ہیں، والحاجات اعم من الدنیویة والآخریة (جمع ج ۳ ص ۱۷۴) اور عام حاجتیں عام ہیں چاہے دنیاوی ہو یا اخروی

پس حضور اقدس ﷺ ان کے ساتھ حسب حاجت و ضرورت اور حسب مراتب مشغول رہتے ان کی بات سنتے اور پھر سمجھاتے۔ شیخ عبدالرؤفؒ لکھتے ہیں ..... اہی بلی الحاجة و من بعلمهم فیشتغل بهم و یشتغلون بہ علی قدر حاجتهم۔ (مناوی ج ۲ ص ۱۷۴)

علمی بحث و مذاکرہ کی ترغیب :

ویشغلهم ..... یعنی آپ ﷺ حاضرین و مستفیدین کو بھی ایسے معاملات علمی تحقیق، بحث و مذاکرہ میں مشغول رکھتے، جو خود ان کے لئے پوری امت کے لئے اصلاح و قلاح دینی، دنیوی، اخروی اور ترقی و کمال کا باعث ہوتے۔ ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں اہی یشغلهم بالامر الذی یصلحهم فی دینهم و دنیاہم و اخرہم۔ (جمع ج ۳ ص ۱۷۴) والامۃ : یہ عطف العام علی الخاص کے قبیل سے ہے، سواء كانت الامۃ الدعوة والاجابة او الاعم منہما (جمع ج ۳ ص ۱۷۴) چاہے امت اجابت ہو یا استدعوت اور چاہے ان دونوں سے بھی عام ہو (اہی یصلح الامۃ فلا یدعہم یشتغلون بما لا ینعہم (مواہب ص ۲۳۳) بل یشغلهم بما یصلحہم والامۃ (مناوی ج ۳ ص ۱۷۴) امت کی اصلاح فرمایا کرتے یعنی ان کو لا یعنی اور فضول باتوں میں مشغول رہنے کے لئے نہیں چھوڑتے بلکہ ان کو ایسے امور میں مشغول رکھتے جن سے ان کی اور ساری امت کی اصلاح ہو جائے

من مسئلتہم عنہ : یعنی وہ لوگ آپ ﷺ سے مسائل دریافت کرتے اور آپ ﷺ ان کو ان کے مناسب حال جواب مرحمت فرماتے، یعنی آپ ﷺ ان کو وہ احکام تلقین فرماتے جن کی ان کو اس وقت ضرورت ہوتی تھی اور جو ان کے احوال، زمان، مکان و مقام کے مناسب ہوتے تھے اور ان کو ایسے معارف سے بہرہ ور فرماتے جو ان کی سمجھ کے مطابق ہوتے۔ سائلین کے اختلاف احوال کی وجہ سے آپ ﷺ کی وصایا و

خصائل نبوی ﷺ کا دلآویز منظر .....  
ہدایات اور تعلیمات بھی مختلف نقل ہوئی ہیں۔ ایک شخص نے عرض کیا حضرت! مجھے وصیت فرمادیں۔ آپ ﷺ نے جواب میں فرمایا، استجی من اللہ کما تستجی من رجل صالح من قومک، جس طرح اپنی قوم کے ایک صالح مرد سے حیا کرتے ہو، اللہ سے بھی اسی طرح حیا کرو۔ دوسرے نے یہی سوال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا ”لا تغضب“ یعنی غصہ نہ کیا کرو اس طرح کے متعدد نظائر کتب حدیث میں منقول ہیں۔

(ملخصاً از مواہب ص ۲۳۳)

غائبین کی فکر :

ویقول لیسلم الشاہد ..... ارشاد فرمایا، جو لوگ یہاں تحصیل علم کے لئے اور حاجات بیان کرنے کے لئے حاضر نہیں ہو سکے، حاضرین یہ علوم و معارف دوسروں تک پہنچادیں تاکہ وہ بھی محروم نہ رہیں۔ فالشاہد الصحابی الاکبر والغائب الاصغر او الشاہد الصحابی والغائب التابعی او الشاہد العالم والغائب الجاہل او الشاہد الحضری والغائب البدوی او الشاہد السامع والغائب من لم یسمع وهذا الفید و انفع ثم هذا بیان لجعلہم مشغولین بما یصلح الامۃ فانه لما اجابہم بما ینفی لہم شغلہم بما یصلحہم ولما وصی بالتبلیغ شغلہم بما یصلح الامۃ (مناوی ج ۳ ص ۱۷۵) علامہ مناویؒ حدیث میں مذکور جملہ ویقول لیسلم الشاہد منکم الغائب (کہ تم میں سے شاہد غائب کو پہنچادے) میں لفظ شاہد اور غائب کی ممکنہ توجیہات بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ شاہد سے مراد بڑا صحابی اور غائب سے مراد چھوٹا صحابی یا شاہد سے مراد صحابی اور غائب سے مراد تابعی۔ یا شاہد سے مراد عالم اور غائب سے مراد جاہل۔ یا شاہد سے مراد شہری اور غائب سے مراد دیہاتی اور جنگلی۔ یا شاہد سے مراد سننے والا اور غائب سے مراد جس نے نہیں سنا۔ اور یہ تعمیم زیادہ نافع اور مفید ہے۔ پھر یہ سب کچھ بیان ہے ان کو ایسے کاموں میں مشغول رکھنے کا جس سے پوری امت کی اصلاح ہو۔ کیونکہ جب آپ ﷺ نے ان کو ایسے امور بتلائے جو ان کے لئے مناسب اور ضروری ہیں تو ان کو ایسے کاموں میں مشغول کر دیا جن سے ان کی اصلاح ہو جائے گی اور جب ان کو دوسروں تک پہنچانے کی وصیت اور تاکید بھی کر دی تو ان کو گویا ایسے کاموں میں مشغول فرما دیا جس سے پوری امت کی

## اصلاح ہو جائے گی)

### خدمت علم و خلق کا اجر و ثواب :

۱۔ ابلغونی ..... بوجہ بیماری یا بسبب دوسری مسافت یا کسی اور عذر یا کسی وجہ سے جو مستحقین، کمزور، غرباء، بیوائیں، ضعفاء، خواتین، یتامی اور حاجت مند مجھ تک نہیں پہنچ سکتے اور جائز ضروریات پیش کرنے کے لئے حکام وقت تک رسائی حاصل نہیں کر سکتے، تو مجھ سے قریب اور خاص تربیت حاصل کرنے والوں کا فرض ہے کہ وہ ان کے دینی اور دنیوی حاجات مجھ تک پہنچائیں۔ مجھے ان کی تکالیف سے خبردار کریں تاکہ میں انہیں حل کروں اور ان کی تکالیف دور کر سکوں اور تمہیں اس پر اللہ پاک اجر دے گا کہ قیامت کے روز تم ثابت قدم رہو گے۔ ثبت اللہ قلبہ علی الصراط یوم القيامة یوم نزل الاقدام دینیہ کانت الحاجة او ذنیویہ۔ (مواہب ص ۳۳۳) (اللہ تعالیٰ تمہارے قدموں کو قیامت کے دن پل صراط پر ثابت قدمی عنایت فرمادیں گے جس دن قدم پھیلیں اور ڈگر گائیں گے۔ وہ حاجت اور ضرورت چاہے دینی ہو یا دنیوی)

### در بار نبوت، علم و خدمت کا مرکز :

ولا یذکر عنہ الا ذلک یعنی بارگاہ نبوت میں انہی اور ایسی ہی باتوں کا تذکرہ ہوتا تھا۔ آپ ﷺ اور آپ ﷺ کے خدام علوم و معارف اور خدمت خلق میں مصروف رہتے تھے۔ ولا یقبل من احد غیرہ تہذیب اخلاق، تزکیہ نفس، علم و معرفت الہی کی گفتگو کے سوا اور کوئی فضول اور بے فائدہ باتیں قطعاً نہیں ہوتی تھیں یا تو صاحبان حوائج اپنی یا دوسروں کی ضروریات عرض کرتے، ای ولا یقبل من احد غیر المحتاج الیہ فہو توکید للکلام الذی قبلہ۔ (مواہب ص ۳۳۳)

یدخلون روآداً : بتشديد الواو : جمع رآد و هو فی الاصل من : يتقدم القوم ، والرواد هنا اكابر الصحبة “ (اتحاف ص ۲۶۳) (رواد کا لفظ واؤ کی تشدید کے ساتھ راند کی جمع ہے اور راند کا اصلی اور لغوی معنی قوم کا بڑا، سردار اور قائد۔ یہاں رواد سے مراد

اکابر صحابہ ہیں۔ یہاں رواد سے مراد اکابر صحابہ ہیں) راند اس رہنما کو کہتے ہیں جو قوم سے آگے آگے جائے، لينظر لهم الکلاء و مساقط العیث (جمع ص ۱۷۵) (تاکہ ان کے لئے گھاس چارہ اور پانی وغیرہ کی دیکھ بھال کا اہتمام کرے) یہاں خواص صحابہ کرام کے لئے مستعار لیا گیا جو جمع امت کے لئے بمنزلہ رواد کے تھے۔

### اکرام ضیف کا اہتمام :

ولا یفتقر قون ..... یعنی وہ اس وقت تک آپ ﷺ کی بارگاہ علم و سخا سے جدا نہیں ہوتے تھے، جب تک تحصیل علم و حاجت کی تکمیل نہ ہو جاتی، ذواق میں چکھنا ہے، جو علمی و دینی بھی ہو سکتا ہے اور دنیوی وحشی بھی ہو سکتا ہے، یعنی افادہ علمی بھی اور دعوت حشی بھی جو بھی ہو اخلاق کریمانہ کا مظہر اتم ہے۔

ذواق : ای فعال بمعنی مفعول ای ذوق طعام حسی غالباً و روحانی من العلوم و المعارف دائماً فہو لارواحہم بمنزلۃ الادام لاجسادہم فعلی الاول التکیر للتقلیل لما عرف مما کانوا علیہ من قلة العیش و علی الثانی للتعظیم و عن بمعنی بعد نظیرہ لشرکین طبقاً عن طبق (مناوی ج ۳ ص ۱۷۵) (علامہ مناوی ذواق کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ذواق بروزن فعال کے بمعنی مفعول کے ہے یعنی ظاہری اور حسی کھانے کا چکھنا غالباً یا پھر روحانی غذا یعنی علوم و معارف دائمی کی تقسیم کرنا۔ پس یہ علوم وغیرہ ان کے ارواح کے لئے ایسے ہوئے جیسے کہ ان کے اجساد کے لئے سالن۔ پس پہلی صورت (طعام حسی) پر ذواق کی تکمیل کے لئے ہوئی جیسے کہ صحابہ کی تنگی عیش مشہور و معروف ہے اور دوسری صورت (روحانی طعام) تو پھر ذواق کی تکمیل تعظیم کے لئے ہوگی۔ اور لفظ عن بمعنی بعد کے ہوگا جیسے کہ (قرآن مجید کی آیت) لشرکین طبقاً عن طبق میں بھی عن بمعنی بعد کے ہے)

### در سگاہ نبوی کے فضلاء :

ویخرجون من عنده أدلة : جمع دلیل ای علماء یدلون الناس علی ما



علموا من الخیر (لفظ ادلہ دلیل کی جمع ہے یعنی وہ حضور ﷺ کے پاس سے ایسے علماء بن کر نکلتے ہیں کہ جو کچھ انہوں نے علم سیکھا ہے لوگوں کو اس کی رہنمائی کرتے ہیں) الخیر سے مراد علم، عمل ارادہ خیر اور زہد و تقویٰ ہے۔ یعنی حضرات صحابہ کرامؓ جب آپ ﷺ کی توجہات عالیہ کی برکات سے بہرہ ور ہو کر باہر آتے تو لوگوں کے لئے شمع ہدایت ہوتے۔ علم و عمل سے آراستہ ہوتے۔ سنت نبویہ کا نمونہ ہوتے۔ لوگ ان بابرکت ہستیوں سے تہذیب نفس، تزکیہ باطن، اخلاقِ حسنہ اور علم و معرفت الہی حاصل کرتے۔ حضور اقدس ﷺ کو بھی ان کی سچی طلب اور اپنی تربیت پر اعتماد تھا۔ اس لئے ارشاد فرمایا اصحابی کالنجوم بانیہم اقتدیتم (جمع ج ۲ ص ۱۷۶) (میرے صحابہ ستاروں کے مانند ہیں ان میں سے جس کی بھی تم اقتداء و تابعداری کرو گے ہدایت پر ہو جاؤ گے۔

بعض روایات میں اذلبہ نقل ہوا ہے..... والمعنی علیہ یخرجون من عنده' حال کو نھم متذللین متواضعین (مواہب ص ۲۳۳) (اور اس صورت میں معنی یہ ہوگا کہ وہ حضور ﷺ کے پاس سے متواضع اور عاجز ہو کر نکلتے ہیں) (ان میں غرور و تکبر بالکل نہیں ہوتا)

### زبان مبارک کی حفاظت کا اہتمام :

قال فسالته عن مخرجه ..... حضرت حسینؓ کہتے ہیں کہ میں نے اپنے والد گرامی حضرت علیؓ سے دریافت کیا کہ حضور اقدس ﷺ کے بیرون گھر کے مشاغل کیا ہوتے تھے، کیف کان یصنع فیہ، یعنی بیرون دار آپ ﷺ کی سیرت، طرز زندگی اور اعمال رویہ کیسے ہوا کرتا تھا۔

یخزن لسانہ ألا فیما یعنیہ : یخزن ' نصر کے باب سے ہے، بمعنی جمع کرنے کے، محفوظ کرنے کے اسی یحبسہ و یضبطہ (مواہب ص ۲۳۳) فیما یعنیہ یعنی اہم، مقصد کی بات اور ضروری بات کرتے تھے۔ خاموش رہتے لایعنی اور فضول باتوں سے اپنی زبان کو محفوظ رکھتے تھے، بغیر نفع مخلوق اور انسانیت کے فائدے کی بات کے دوسری گفتگو نہ فرماتے، جیسا کہ آپ ﷺ کی تعلیم بھی یہی ہے من کان یومن باللہ والیوم

الآخر فلیقل خیرا او لیصمت (مواہب ص ۱۳۲) (جو شخص اللہ اور یوم آخرت کا یقین رکھتا ہو تو چاہیے کہ بھلائی اور خیر کی بات کہے یا پھر خاموش رہے)

### دعوتِ محبت و تالیفِ قلوب :

ویؤلفہم ولا یفرہم یعنی حضور اقدس ﷺ ان کی تالیف قلوب فرماتے اور انہیں اپنے سے مانوس فرماتے۔ ایسی روش، ایسے اخلاق، ایسے شفقت اور اس طرح کمال محبت اختیار فرماتے کہ لوگوں میں آپ ﷺ سے نفرت کے جذبات پیدا ہی نہ ہو سکیں اور ایسا طریقہ اختیار نہ کرتے کہ لوگ آپ ﷺ سے متوحش اور متنفر ہو جاتے۔

یہ آپ ﷺ کا کمال علم اور کمال تواضع تھا اور قرآن کی اسی آیت کا مصداق اتم تھے وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ. (آل عمران: ۱۵۹) (اور اگر آپ بد زبان اور سخت دل ہوتے تو سب آپ کے پاس سے چھٹ جاتے) اور حدیث میں آیا ہے ' بشرُوا ولا تنفروا یسرُوا ولا تعسروا (جمع ج ۲ ص ۱۷۶) ((امراء کو حکم ہے) کہ لوگوں کو خوشخبری سناؤ اور ان کو نفرت نہ دلاؤ ان پر آسانی اور نرمی کیا کرو اور ان کے لئے امور و احکام کو مشکل نہ بناؤ)

### شرفاء قوم کا اکرام :

ویکرم کریم کل قوم یولیہ علیہم ہر قوم کے شرفاء اور رؤساء کی تکریم و تعظیم فرماتے جو اس کے شایانِ شان جو اکرام مناسب ہوتا کر گذرتے، پھر امت کو بھی یہی تعلیم اور یہی ہدایات فرمائیں کہ اذا اتاکم کریم قوم فاکرموہ و هو افضلہم دینا و نسباً و حسباً (لہ طرق کثیرہ کا دان یکون متواترا) (جمع ج ۲ ص ۱۷۶) (جب تمہارے پاس کسی قوم کا معزز اور شریف شخص تشریف لائے تو تم ان کی عزت و تکریم کیا کرو۔ کیونکہ وہ ان میں سے دین اور حسب و نسب کے لحاظ سے افضل ہوتا ہے) (اس حدیث کے مختلف اسناد ہے جو تواتر کے قریب ہے)

و یولیہ علیہم ای یجعلہ والیا ای حاکماً علیہم و ہذا من تمام حسن نظره



و عظیم تدبیرہ اذا لقوم اطوع لکبیرهم واخوف منه مع ما فیہ من الکرم الموجب للرفق بهم ولا اعتدال امرہ معہم۔ (مناوی ج ۲ ص ۱۷۷) (اور آپ ﷺ اس معزز شخص کو اپنی طرف سے ان پر حاکم اور متولی بنا دیتے تھے۔ اور یہ بات آپ ﷺ کے حسن تدبیر اور گہری نظر اور سوچ کا نتیجہ ہی ہوتا تھا اس لئے کہ قوم اپنے بڑے اور سردار کی اطاعت کے ساتھ ساتھ اس سے خوف میں بھی رہتی ہے باوجودیکہ اس میں بخشش و فیاضی کی صفت بھی ہے جو کہ نرم دلی اور اعتدال فی الامور کا سبب ہوگا)

### یحذر الناس کا معنی :

و یحذر الناس علامہ مناویؒ نے اس کے متعدد معانی کئے ہیں، (۱) لوگوں کو عذاب الہی سے ڈراتے اور اس کی اطاعت پر ابھارتے اسی یخوفہم من عذاب اللہ و الیم عقابہ و یحظہم علی طاعتہ (مناوی ج ۲ ص ۱۷۷) (۲) و یحذر الناس الفتن (جمع ج ۲ ص ۱۷۷) لوگوں کو فتنہ فساد و افتراق و انتشار سے بچنے کی تاکید فرماتے (۳) یا معزل یہ ہے کہ لوگوں کو ایک دوسرے کے شر سے بچنے اور کام و کاروبار میں لوگوں سے حزم و احتیاط کی تاکید فرماتے تھے اسی یحذر بعض الناس من بعض یلمہم بالحزم۔ (مناوی ج ۲ ص ۱۷۷)

### شیخ الحدیث مولانا محمد زکریاؒ کی توجیہ :

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریاؒ فرماتے ہیں :

اس لفظ کے مختلف ترجمے کئے گئے ہیں۔ بندہ کے نزدیک اقرب یہی ہے دوسرے جملہ کے مناسب بھی ہے۔ حاصل یہ ہے کہ حضور ﷺ خود بھی اپنی حفاظت اور احتیاط فرماتے اور دوسروں کو بھی لوگوں سے احتیاط کی تعلیم دیتے تھے، جس کی توضیح یہ ہے کہ بلاوجہ کسی شخص پر بدگمانی کرنا ناجائز ہے، لیکن بغیر بدگمانی کے اپنی حفاظت کرنا اور احتیاط رکھنا بہتر ہے۔ احادیث میں مختلف عنوانات سے حزم اور احتیاط کی تعلیم بکثرت وارد ہے۔ ابوداؤد شریف میں ایک قصہ نقل کیا ہے کہ ایک مرجہ نبی کریم ﷺ نے مکہ مکرمہ تقسیم کے لئے کچھ مال بھیجنے کا ارادہ کیا اور ایک صحابی ابن المغواءؒ کو مال لے جانے کے لئے تجویز

فرما کر کہد یا کہ کوئی ساتھی اپنے ساتھ لے جانے کے لئے تلاش کر لیں، وہ تلاش میں تھے کہ عمرو نامی ایک شخص ان کے پاس آئے اور کہنے لگے کہ مجھے یہ معلوم ہوا ہے کہ تم مکہ جانے کے لئے کسی ساتھی کو تلاش کر رہے ہو، میں تمہارے ساتھ چلوں گا۔

ابن المغواءؒ حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ مجھے ساتھی مل گیا۔ حضور ﷺ نے دریافت فرمایا کہ کون ہے، انہوں نے پتہ بتا دیا۔ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم اس کی قوم کی آبادیوں کے قریب پہنچو تو اس سے محتاط رہنا، اس لئے کہ ایک ضرب المثل ہے کہ اپنے بکری بھائی سے (جو ایک قبیلہ کا نام ہے) محتاط رہنا۔ ابن المغواءؒ کہتے ہیں کہ ہم دونوں چل دیے، جب میرے ساتھی کی قومی آبادیاں آئیں، تو وہ مجھ سے کہنے لگے کہ میں ان لوگوں سے مل آؤں، تم میرا انتظار کرنا، میں نے کہا کیا مضائقہ ہے۔ اس کے جانے کے بعد مجھے حضور ﷺ کا ارشاد یاد آیا، میں جلدی سے اپنا اونٹ تیار کر کے چل دیا۔ تھوڑی دیر میں میں نے دیکھا کہ وہ چند لوگوں کے ساتھ آ رہا ہے، مگر میں احتیاط کی وجہ سے جلدی چلا گیا۔ اس میں کئی نوع سے احتیاط کا مضمون وارد ہے، اس کے علاوہ متعدد روایات میں حضور اکرم ﷺ سے لوگوں کو احتیاط کی تعلیم منقول ہے، اسی لئے یہی معنی بہتر ہیں۔ (خصائل: ۲۹۲)

### طبعی رجحان یکسوئی کا تھا :

و یحسوس منہم ..... یعنی آپ ﷺ خود کو لوگوں سے یکسو رکھتے تھے، مگر باوجود اس یکسوئی کے ہر ایک کے ساتھ خندہ روئی اور خوش خلقی میں کمی نہیں آنے دیتے تھے۔

### لوگوں سے بے تکلفی میں حزم و احتیاط :

ای یحفظ نفسه من اذہم او من نفورہم (جمع ج ۲ ص ۱۷۷) (یعنی اپنے نفس کو ان کی تکالیف اور نفرتوں سے محفوظ رکھا کرتے)۔

شیخ عبدالرؤفؒ فرماتے ہیں کہ لوگوں سے کثرت مخالفت و مخالفت، تعلیم و تربیت و توجہ و عنایات کے باوجود بھی انتہائی بے تکلف نہیں ہو پاتے تھے۔ بلکہ اپنے تحفظ کو برقرار

خصائل نبوی ﷺ کا دلآویز منظر -----  
 رکھتے ہوئے محتاط رہا کرتے ای يتحفظ من كثرة مخاطبتهم المودية الى سقوط هيبة  
 و جلالته من قلوبهم لكن لا يفرط في ذلك بل يتحرس - (مناوی ج ۲ ص ۱۷۷)  
 بارگاہ نبوت میں مخالفین بھی حاضر ہوتے اور منافقین بھی، مگر آپ ﷺ بڑے  
 باوقار اور عزت و تمکین سے پیش آتے۔ اُن کی شرارتوں اور سازشوں کے باوجود آپ  
 ﷺ اپنی عالی ظرفی اور بلند اخلاقی کا اظہار فرماتے، کبھی بھی بد خوئی اور گدہ شکوہ نہ فرماتے۔  
 بطوری بمعنی یعنی ہے، شدہ سے مراد چہرے کی طلاقت و بشاشت مراد ہے۔  
 بحسوس سے یہ وہم ہو سکتا تھا کہ شاید اخلاقی لحاظ سے یہ کسی کمزوری کا اظہار ہو بولنا  
 اکدہ بقولہ ولا خلقه (جمع ج ۲ ص ۱۷۷) اس لئے اس کی تاکید و لا خلقہ سے کردی (یعنی  
 یہ مطلب کہ باوجود محتاط رہنے کے کسی سے اپنی خندہ پیشانی اور خوش خلقی کو نہیں ہٹاتے تھے)  
**احباب کی خبر گیری کا اہتمام :**

و يتفق اصحابه یعنی اپنے احباب کی خبر گیری فرماتے یعنی وہ احباب جو حاضر  
 باش ہوتے ہمیشہ تحصیل علم و طلب حاجت کے لئے آتے یا مسجد میں نماز پڑھنے آتے یا  
 قرہبی احباب و اہل محلہ ہوتے، تو ان کی غیبت کی صورت میں ان کا حال احوال دریافت  
 فرماتے، پھر اگر کوئی بیمار ہوتا تو عیادت فرماتے، مسافر ہوتا تو اس کے لئے دعا فرماتے یا  
 انتقال کر چکا ہوتا تو دعائے مغفرت کا اہتمام فرماتے  
 علامہ بیہوشی لکھتے ہیں فان كان احد منهم مريضاً عادہ او مسافراً دعاه او ميتاً استغفر له -  
 (مواہب ص ۲۳۳)

### عام لوگوں کی خبر گیری :

ويسال الناس ..... یعنی حضور اقدس ﷺ لوگوں کے آپس کے معاملات، ان  
 کے حالات و اخبار کی تحقیق فرماتے، اگر رنجشیں ہوتیں مشکلات و حاجات ہوتے تو ان کی  
 اصلاح فرماتے، اچھی باتوں، عمدہ حالات اور اخلاقی حسن کی تحسین اور تقویت فرماتے اور  
 انہیں برقرار رکھتے اور اگر کوئی برا واقعہ معاملہ یا قصہ ہوتا تو اسے برائی اور مضرت سے آگاہ

خصائل نبوی ﷺ کا دلآویز منظر -----  
 فرما کر اسے زائل کر دیتے اور اس سے صحابہ کرام کو روک دیتے تھے۔ اور اس سے آپ  
 ﷺ کا مقصد اور غرض ان کے عیوب و ذنوب کی تفتیش و تجسس ہرگز مطلوب نہیں ہوتا تھا  
 شیخ ابراہیم الحیجری فرماتے ہیں : ای يسأل خاصة اصحابه عما وقع في الناس ليدفع ظلم  
 الظالم و يتنصر للمظلوم و يقوى جانب الضعيف و ليس المراد أنه يتجسس عن عيوبهم و  
 يتفحص عن ذنوبهم۔ (مواہب ص ۲۳۳)

علماء اس سے یہ استنباط بھی کرتے ہیں کہ اکابر بن اُمت، حکمران، علماء، صلحاء اور  
 قائدین کی یہ ذمہ داری ہے کہ اس طریقہ پر لوگوں کی اصلاح کریں۔ ان کے حالات و  
 اخبار معلوم کریں، نیکی کو پھیلائیں اور بدی کو بروقت زائل کریں۔ علامہ مناویؒ یہ لکھتے ہیں  
 کہ وهذا ارشاد للحكام الى ان يكشفوا و يتفحصوا بل و لغیرهم ممن کثر  
 اتباعه كالفقهاء والصلحاء والاکابر فلا يغفلون عن ذلك لئلا يترب عليه ما هو  
 معروف من الضرر الذي قد لا يمكن تدارك رفعه۔ (مناوی ج ۲ ص ۱۷۷)

### اعتدال و میانہ روی :

معتدل الامر غیر مختلف تمام معاملات میں آپ اعتدال اور میانہ روی اختیار  
 فرماتے تھے آپ کا کوئی کام بھی اختلاف و الانہیں ہوتا تھا۔ اعمال کی طرح اقوال میں بھی  
 اعتدال ہوتا تھا، بلکہ مزاجی سے نفرت تھی، صلح کی بات ہو یا جنگ کی، معاملات ہوں یا  
 عبادات، ادائیگی حقوق کا مسئلہ ہو یا طلب حق، میانہ روی اور اعتدال ملحوظ ہوتا تھا۔  
 غیر مختلف معتدل الامر کی تاکید ہے یا مستقل جملہ ہے ایسا نہ ہوتا کہ ایک کام لیا اور پھر  
 اس کے پیچھے مستقل پڑ جاتے تھے، بلکہ تمام معاملات میں جمیع جوانب کا لحاظ کرتے تھے۔  
 و حاصل المعنى ان مسائل العقالة و القواله على سمت الاستواء والاعتدال (مناوی ج ۲ ص  
 ۱۷۸) (اس کا حاصل یہی ہوا کہ آپ ﷺ کے جمیع اقوال و افعال ٹھیک اور معتدل طریقہ  
 پر ہوا کرتے تھے)

ولا يغفل ..... حضور اقدس ﷺ تبلیغ و ارشاد، تعلیم و تربیت، تنظیم و جماعت اور  
 امور دعوت میں مصروف رہتے، تاکہ حضرات صحابہ کرام دنیاوی امور میں الجھ کر عبادت الہی

اور اصلاح احوال سے سستی اور کاہلی برتنا نہ شروع کر دیں۔ آپ ﷺ اس کیفیت اور اس حال سے کسی بھی وقت بے پروائی نہیں برتتے تھے۔ والمعنی لا یغفل عن مصالحہم من تذکیرہم وارشادہم و نصیحہم و تعلیمہم و امدادہم۔ (مناوی ج ۳ ص ۱۷۸) مخافتہ ان یغفلوا ای عنہا بناء علی مراعاة المتابعة۔ (جمع ج ۳ ص ۱۷۸) غرض یہ ہے کہ آپ ﷺ کی متابعت و تاجداری میں غافل نہ ہو جائیں۔ اصول بھی یہی ہے کہ لوگ اپنے بادشاہوں کے دین پر چلتے ہیں، الناس علی دین ملوکھم۔ مریدین اپنے شیوخ کے طریقوں کو اپناتے ہیں اور تلامذہ اپنے اساتذہ کی پیروی کرتے ہیں، اسی طرح امت کو بھی اپنے نبی کی نلامی کرنی چاہئے۔

(۲) او خشیة ان یغفلوا عن الاستفادہ فبقعوا فی عدم الاستقامة یعنی اس بات کا بھی اندیشہ رہتا تھا کہ استفادہ سے غفلت ہوئی تو یہ عدم استقامت پر منتج ہوگی۔ او یمیلوا الی الدعة والرفاہیة او یمیلوا الی الملل او یمیلوا عنہ و یفروا 'مخافة' مقول جس اجلہ ای من اجل خوف غفلتہم۔ (مناوی ج ۳ ص ۱۷۸) (یا ان کامیان پیش پرستی کی طرف ہو جائے گا اور یا ان کامیان و رجحان مختلف ادیان و مذاہب کی طرف ہو جائے گا اور یا وہ آپ ﷺ سے یا اس کے دین سے روگردانی اور نفرت کر لیں گے۔ لفظ 'مخافة' ترکیب میں مفعول لہ ہے (یعنی آپ ﷺ ان کی نصیحت سے اس لئے غافل نہ ہوا کرتے تاکہ وہ لوگ کہیں غفلت میں مبتلا نہ ہو جائیں)۔

ہر چیلنج کے مقابلہ کے لئے پہلے سے تیاری کر لیتے تھے :

لکل حال عندہ عناد، ہر کام ہر حالت اور ہر قسم کے چیلنج، صلح، جنگ، 'عسرت'، 'سرت'، خوف و امن اور ہر قسم کے انقلابات کے لئے آپ ﷺ کے پاس خاص انتظام تھا عتاد کا معنی سامان اسباب انتظام اور تیار رہنا ہے، 'ای کان بعد لکل امر ما یناسبہ۔

(اتحاف ص ۳۶۴)

ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں، بفسح اولہ و هو العدة والتأهب مما یصلح لکل ما یقع و الاظہر انہ علیہ السلام اعد لکل امر من الامور حکما من الاحکام و دلیلا من

ادلة الاسلام او المعنی انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کان مستعدا للجمیع العبادات من الجہاد وغیرہ (جمع ج ۳ ص ۱۷۸) اور ایک معنی یہ بھی کیا گیا ہے کہ... ما اعدہ الرجل من السلاح والذباب و آلة الحرب خلاصہ یہ کہ حضور اقدس ﷺ جہاد ہو یا دیگر امور دینی ہر وقت اور ہر معاملہ کے مناسب حال پہلے سے تیار رہتے۔ اسلحہ جانور اور دیگر ضروریات جنگ تیار رکھتے، صاحب لغات الحدیث (ج ۲ ص ۱۵) میں رقمطراز ہیں کہ ہر واقعہ کی تدبیر پیش از وقوع کر لیتے جو کمال دانشمندی اور انجام نبی کی دلیل ہے

حق کی ادائیگی اور وصول کا معمول :

کان لا یقصر عن الحق یعنی حق کے بیان ادائیگی اور اس کے حصول میں کوتاہی نہیں کرتے تھے۔ ای بیسانہ و استیفانہ۔ (اتحاف ص ۳۶۴) کولا یجاوزہ یعنی حق اور شرعی حد سے تجاوز نہ فرماتے تھے ولا یتجاوزہ فلا ینأخذ اکثر منه (مواہب ص ۲۳۵) ہر معاملہ میں افراط اور تفریط سے گریز فرماتے تھے۔ فیصلوں میں انصاف اور حق کی پاسداری آپ ﷺ کا معمول تھا۔

آپ ﷺ کے خواص، بہترین جماعت تھے :

الذین یلونہ من الناس خیارہم جو لوگ آپ ﷺ کے قریب تھے، وہ لوگوں میں بہترین تھے۔ اقوال افعال تقویٰ دیانت اور معاملات کی صفائی، عزت و وجاہت اور مرتبہ و مقام میں گویا وہ لوگ عوام میں سے منتخب اور برگزیدہ لوگ تھے۔ أمہات المؤمنین بنات مطہرات اہل بیت خلفاء راشدین، عشرہ مبشرہ اور اکابر صحابہؓ اس کا مصداق ہو سکتے ہیں۔ یہ لوگ اکتساب علم و تحصیل فوائد میں بھی طلب صادق اور پھر افادہ علم میں بھی مخلص تھے۔ بوجہ خیار الناس ہونے کے لوگوں میں درس و تدریس اور دعوت و تبلیغ کے کام کے لئے بھی موزون تھے۔ اسی لئے حضور اقدس ﷺ نے فرمایا 'لیبسی منکم اولو الاحلام والنہی ثم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم' (مواہب ص ۲۳۵) مگر یاد رہے کہ ان کی یہ بہتری، افضلیت اور مقام و رتبہ بھی حضور اقدس ﷺ کی صحبت بابرکت کا ثمرہ تھا۔ آپ



ﷺ کی توجہات، عنایات اور آپ ﷺ کی خدمت عالیہ میں مسلسل حاضر رہنے کی وجہ سے وہ لوگوں میں بہترین افراد ہونے کا اعزاز پاتے تھے جو بھی آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو جاتا، انسانیت کامل کی معراج کو پالیتا تھا۔

اخذ مسائل :

شیخ ابراہیم اللیجی رئی فرماتے ہیں 'فینبغي للعالم فی درسه ان يجعل الذین یقربون منه خیار طلبته لانهم هم الذین یوثق بهم علماً وفهما (مواہب ص ۲۳۵) (تو) استاذ اور مدرس کو چاہئے کہ اپنے قریب ان طلبہ کو بٹھلائے جو علم و کتاب و ذہانت میں لائق ترین ہوں کیونکہ یہ وہ اشخاص ہیں جن کے علم و فہم پر اعتماد کیا جاسکتا ہے)

بارگاہ نبوت میں فضل و تقدم جنہیں حاصل تھا :

افضلہم عنده ..... یعنی بارگاہ نبوت میں فضل و تقدم اور زیادہ قبولیت و افضلیت انہیں حاصل ہوتی، جو عامۃ المسلمین کے دین و دنیا کی خیر خواہی میں لگے رہتے تھے اور یہی ان کا مشن ہوا کرتا تھا۔ حضور ﷺ کا ارشاد ہے "الذین النصیحة" (مشکوٰۃ شریف ص ۲۳۳، مواہب ص ۲۳۵) یعنی دین تو خیر خواہی ہے اور ایک حدیث میں ہے کہ خیر الناس من ینفع الناس بہترین آدمی وہ ہے جو لوگوں کو زیادہ فائدہ پہنچانے والا ہو۔

بارگاہ نبوت کے معظم ترین لوگ :

واعظمہم عنده ..... مواساة وسی یسی و سیا سے ہے بمعنی مدد کرنا، تسلی دینا ہمدردی کرنا تاج بیہی میں ہے، المواساة یعنی کے رادر چیز ہم چو خویش دانستن (یعنی کسی کو کسی چیز میں خود اپنے جیسا جاننا) موازرة : وذر یز و ذرا سے ہے بمعنی ہاتھ بٹانا، تقویت دینا اور اعانت کرنا تاج بیہی میں ہے، موازرة بمعنی مددگاری کردن۔ یعنی حضور اقدس ﷺ ان لوگوں کی بڑی قدر احترام اور تعظیم فرماتے تھے، جو اپنے فقر و احتیاج کے باوصف دیگر محتاجین و مستحقین کی مدد کو ترجیح دیتے تھے، و یؤثرون علی انفسہم ولو کان بہم خصاصة (المشر: ۹) (اور خود اپنے اوپر انہیں ترجیح دیتے ہیں گو خود کو کتنی ہی سخت

حاجت ہو) اور اپنے بھائیوں کے ساتھ مہمات امور میں نیکی اور تقویٰ کے کاموں میں تعاون کرتے تھے۔ وَ تَعَاوَنُوا عَلَی الْبِرِّ وَ التَّقْوٰی (المائدہ: ۳) (نیکی اور پرہیزگاری میں ایک دوسرے کی امداد کرتے رہو) اور حدیث میں ہے فاللہ فی عون العبد مادام العبد فی عون اخیه المسلم (مسلم) (اللہ تعالیٰ بندے کی مدد میں ہوتے ہیں جتنے تک بندہ کسی مسلمان کی مدد کرنے میں لگا رہتا ہے) ایک دوسری حدیث میں ہے، ومن کان فی حاجة اخیه کان اللہ فی حاجتہ ومن فرج عن مسلم کربة فرج اللہ عنہ کربة من کربات یوم القیامة۔ (مشکوٰۃ ص ۲۳۲) (جو کوئی مسلمان بھائی کی خدمت میں مصروف رہتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی ضروریات اور حاجات پوری کرتا رہتا ہے اور جس نے کسی مسلمان کی پریشانی کو دور کیا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی پریشانیاں دور فرما دے گا) یہ وہ لوگ تھے، جو خدمت اور غمگساری غلق میں حصہ لیتے تھے تو آپ ﷺ کی نظروں میں بزرگ ترین ہونے کا مقام پاتے تھے۔

آپ ﷺ کی بارگاہ میں وہی شخص مکرم، محترم اور بزرگ تر ہے، جس کے دل میں مخلوق خدا کی ہمدردی کے جذبات ہوں، جو غمگین لوگوں کے کام آئے دکھیاروں کی دوا ہو، صاحبانِ حوائج کی حاجت براری کرے، مصیبت زدوں کے بوجھ اٹھا کر ان کی مصیبتوں کو دور کرے اور ہر ایک انسان کو اس کی ضرورت کے وقت کام آئے۔

حضور اقدس ﷺ کی مجالس ذکر اللہ سے معمور ہوا کرتی تھی :

قال فسئل عن مجلسہ ..... حسین بن علیؑ فرماتے ہیں کہ پھر میں نے اپنے والد سے آپ ﷺ کی مجلس سے متعلق سوال کیا، تو انہوں نے جواب میں ارشاد فرمایا، فقال ..... اٹھتے بیٹھتے اور مجالس کے آغاز و اختتام پر ذکر الہی ہوتا، جو کنایہ ہے ہمہ وقتی ذکر سے، جن مجالس میں اللہ کا ذکر نہ ہو، قیامت کے روز ان پر حسرت و افسوس ہوگا۔ حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے ما من قوم یقومون من مجلس لایذکرون اللہ فیہ الا قاموا عن مثل جيفة حمار و کان علیہم حسرة (رواہ احمد و ابوداؤد) (نہیں اٹھی کوئی قوم کسی مجلس سے کہ اس میں ذکر اللہ نہ کیا ہو، مگر اٹھے مردار گدھے کی طرح اور ان پر

حسرت و افسوس ہے۔ حضرت معاذ بن جبلؓ فرماتے ہیں: ”ما عمل العبد عمله انجی له من عذاب الله من ذکر الله“ (رواہ مالک و الترمذی و ابن ماجہ) یعنی بندے کا کوئی عمل ایسا نہیں جو اسے عذاب الہی سے سب سے زیادہ نجات کا باعث ہو بغیر ذکر اللہ کے۔ شیخ عبدالرؤفؒ فرماتے ہیں، وهذه الآية اصل فی ذلک اعنی الذکر عند القعود و القيام اور یہ آیت اسی مسئلہ میں یعنی بیٹھے اور کھڑے ذکر الہی کرنے میں اساسی حکم رکھتی ہے۔

مزید فرماتے ہیں و فيه ندب الذکر عند القعود و القيام و هو من اعظم العبادات لقوله تعالى و للذکر الله اکبر الذین یذکرون الله قیاما و قعودا و علی جنوبهم (منادی ج ۲ ص ۱۷۹) یعنی اس میں ثابت ہو رہا ہے کہ بیٹھے اور کھڑے ذکر الہی کرنا فضائل کی طرف سبقت کرنا ہے اور یہ بزرگ ترین عبادت ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ذکر اللہ بہت بڑی عبادت ہے اور دوسری آیت میں ہے کہ وہ لوگ (جو صاحبان عقل و فراست ہیں) کھڑے اور بیٹھے اور کروٹوں کے بل اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے ہیں۔

خلاصہ یہ کہ آپ ﷺ کی مجالس کی ابتداء بھی اور انتہاء بھی ذکر اللہ پر ہوا کرتی تھی۔ ای ان الذکر هو مبدأ جلوسه و منتهاه۔ (اتحافات ص ۳۶۵)

**آداب مجلس :**

و اذا انتهی ..... مفہوم حدیث تو تحت اللفظ ترجمہ میں واضح کر دیا گیا ہے، یعنی حضور اقدس ﷺ کو بالانشین پسند نہ تھی۔ و یا امر بذالک اور اسی طرح بے تکلف مجلس میں بیٹھنے کا اپنے صحابہؓ کو بھی ارشاد فرماتے، یہ آپ ﷺ کی اپنے صحابہ کرامؓ کے ساتھ کمال درجے کی تواضع کا مظاہرہ تھا اور ان کو تعلیم و تربیت اور اخلاق حسنہ کی ترغیب دینا تھا اور تواضع عملاً ادھر توجہ دلانا مقصود تھی کہ مجالس میں اٹھتے بیٹھتے دھکے نہ دیے جائیں، کندھوں پر چھلانگیں نہ لگائی جائیں اور ہوس بالانشین میں ایذا مسلم سے بچا جائے، سنج پر پہنچنا اور بالانشین کی حرص اور شوق تکبر و نخوت کی علامت ہے، جو اللہ تعالیٰ کو نا پسند ہے، و هذا خلق لا یطیقه الا نبینا محمد صلی اللہ علیہ وسلم (اتحافات ص ۳۶۵) (اور یہ ایسی بہترین

عادت و خصلت ہے کہ ہمارے نبی کریم ﷺ کے علاوہ کسے بھی بجالانے کی قدرت و طاقت نہیں ہو سکتی)

**تمام حاضرین مجلس حصہ وافر پاتے تھے :**

یعطی کل جلساته ..... یعنی آپ ﷺ علوم و معارف ہدایات اور کھانے پینے کی اشیاء تحائف اور ہدایا میں سب کو برابر کا حصہ عنایت فرماتے تھے۔ روحانی و مادی فیوض و برکات سے سب برابر مالا مال اور سیراب ہوتے تھے۔ کوئی بھی حاضر مجلس آپ ﷺ کی توجہ و عنایات سے نا مراد نہ لوٹا بلکہ سیر ہو کر با مراد اٹھتا۔

**حاضرین مجلس کا تاثر :**

لابحسب جلسہ ..... آپ ﷺ کی صحبت میں بیٹھنے والوں میں ہر ایک یہی سمجھتا تھا کہ وہ آپ ﷺ کے سب سے زیادہ قریب و عزیز ہے۔ آپ ﷺ امت پر شفیق اور مومنوں پر رؤف و رحیم تھے۔ آپ ﷺ کے پاس بیٹھنے والے ہر ایک کو یہ تین ہوتا تھا کہ آپ ﷺ کے نزدیک دوسروں سے زیادہ میں ہی عزیز ہوں۔ سب خدام اور رفقاء کا اپنے آپ کو آپ ﷺ کے معزز و مقرب ترین ساتھی سمجھتے تھے۔ دفعاً للحماسہ و دفعاً للباغض و القاطع المنہی عنہ۔ (منادی ج ۲ ص ۱۸۰) (حضور ﷺ کا یہ حسین برتاؤ) ان کے آپس میں بغض و حسد اور بائیکاٹ کے دفع کرنے کے لئے تھا)

**طویل کلام اور طول نشست پر ناگواری ظاہر نہ فرماتے :**

من جلسہ ..... یعنی حضور اقدس ﷺ اپنے حاضرین مجلس ملاقاتیوں اور زائرین و حاجتمندوں کو فارغ کرنے میں جلدی نہیں کرتے تھے۔ صابرہ ای غالبہ فی الصبر علی المجالس و المکالمہ ولا یأدر بالقیام عنہ و لا یقطع کلامہ و لا یطہر الملال و السامة بل یستمر معہ (منادی ج ۲ ص ۱۸۰) یعنی اپنے ملاقاتیوں کی بات غور سے سنتے جب تک وہ بیٹھے رہتے یا بات کرتے، آپ ﷺ متوجہ رہتے۔ اس کے قطع کلام یا مجلس کے برخاست کرنے میں پہل نہ فرماتے، نہ چہرے پر پریشانی اور ناگواری کے اثرات ظاہر

خصائل نبوی ﷺ کا دلآویز منظر ..... ۷۴  
ہوتے، جو آپ ﷺ کے کریمانہ اخلاق، کمال تواضع اور عبدیت و انکساری کی اعلیٰ مثال

## سائلین کے ضروریات کی تکمیل فرماتے :

و من ساله حاجة ..... سائلین کی ضرورت پوری فرماتے اور اگر کسی وقت سائلین کی مطلوبہ ضرورت کی تکمیل کے وسائل نہ ہوتے تو بہت ہی نرمی، محبت، شفقت اور معقول عذر سے ان کی تسلی اور تسفی فرماتے۔ وہلہ من کمال سخاوت و مروءت و حیاء۔ (مناوی ج ۲ ص ۱۸۱) (اور یہی باتیں حضور ﷺ کی سخاوت و مروءت اور باحیا ہونے میں باکمال ہونے کی دلیل ہے)

## وسعت اخلاق و سخاوت :

قد وسع الناس ..... یعنی آپ ﷺ کی خندہ روئی، سخاوت اور کریمانہ اخلاق کا دائرہ بہت وسیع تھا۔ آپ ﷺ کشادہ رو، خندہ جبین اور حد درجہ خوش اخلاق تھے، جو بھی ایک مرتبہ آپ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوا۔ وہ آپ ﷺ کی ذات ستودہ صفات کا گردیدہ ہو جاتا تھا۔ قد وسع الناس ای اجمعین حتی المنافقین لکونه رحمة للعالمین (جمع ج ۲ ص ۱۸۱) (حضور ﷺ کی یہ وسعت اخلاق و سخاوت سب لوگوں کے لئے حتیٰ کہ منافقین کے لئے بھی تھی کیونکہ آپ ﷺ کی ذات تو رحمة للعالمین ہی ہے) بسطہ ای جودہ و کرمہ و انبساطہ و خلقہ ای و حسن خلقہ فالمراد امدادہ الظاہرۃ و الباطنۃ (جمع ج ۲ ص ۱۸۱) (یعنی بسطہ سے مراد آپ ﷺ کا جود و کرم اور حسن اخلاق ہیں تو گویا مراد مد ظاہری اور باطنی ہے)

## أمت پر رحمت و شفقت کی انتہاء :

فصار لهم ابا ..... آپ ﷺ تمام مخلوق کے لئے شفقت، محبت، ہمدردی، غمخواری میں گویا باپ کی طرح تھے، جس طرح والد شفقت، محبت، مودت، اصلاح، خبر گیری، حاجت برآری، حل مشکلات میں اپنی اولاد کا سہارا ہوتا ہے۔ آپ ﷺ بھی مخلوق خدا کا

خصائل نبوی ﷺ کا دلآویز منظر ..... ۷۵

گویا ایک شفیق والد کی طرح عظیم سہارا تھے، بلکہ اس سے بھی بڑھ کر واعظم من اب اذ غایۃ الاب ان یسعی فی صلاح الظاہر و هو یسعی فی صلاح الظاہر و الباطن۔ (مناوی ج ۲ ص ۱۸۱) (کیونکہ والد تو اپنی اولاد کی ظاہری طور پر اصلاح کی کوشش میں لگا رہتا ہے اور آپ ﷺ تو امت کے ظاہری اور باطنی اصلاحات میں ہمہ تن مصروف رہتے تھے) اور قرآن مجید میں تصریح ہے۔ النبی اُولٰٓئِی بِالْمُؤْمِنِیْنَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ۔ (احزاب: ۶)

اس کا ایک معنی یہ بھی کیا گیا ہے کہ آپ ﷺ مؤمنین پر ان کی جانوں سے زیادہ ان پر رافت و رحمت اور لطف و کرم فرماتے ہیں اور نافع تر ہیں۔ آپ ﷺ کا اپنی اُمت پر شفقت و رافت کا کیا عالم تھا۔ شیخ عبدالرؤفؒ فرماتے ہیں ومن ثم اشفق علی ذوی الکبائر من امته و امرهم بالستر و ہی برجل بعد تحريم الخمر و هو سکران و نکور ذلك فلعنوه فقال لاملعنوه فاتمه یحب الله و رسولہ (مناوی ج ۲ ص ۱۸۱) (اور اس لئے تو آپ ﷺ اپنی اُمت کے کبیرہ گناہ کے مرتکبین پر خوف کیا کرتے اور ان پر پردہ پوشی دینے کا حکم فرمایا۔ اور حضور ﷺ کے پاس شراب کی حرمت کے بعد ایک شخص نشہ کی حالت میں لایا گیا اور وہ بار بار یہ فعل کرتا تھا۔ تو صحابیؓ نے اس پر جب لعن و تشنیع کرنا شروع کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس پر لعن نہ کرو۔ کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ سے محبت کرتے ہیں)

## آپ ﷺ کی مجالس کا ایک منظر :

و مجلسه ..... یعنی آپ ﷺ کی مجالس میں علوم و معارف کا افادہ و استفادہ ہوتا تھا۔ حیا و شرم کی تعلیم و تربیت ہوتی تھی۔ خواہشات کی پامالی آپ ﷺ کی صحبتوں کا ثمر اور نتیجہ صبر تھا۔ مجالس امانت کا مطلب یہ ہے کہ جو احکام و ہدایات اور تعلیمات دی جاتی تھیں، انہیں محفوظ کر کے بے کم و کاست دوسروں تک پہنچانے کا اہتمام ہوتا تھا، جو اسرار ہوتے، وہ سینوں کے دھننے بن جاتے۔ یہ چاروں باتیں یعنی علم، حیا، صبر اور امانت آپ ﷺ کی مبارک مجالس میں بدرجہ اتم موجود تھیں۔ مجالس میں ادب و احترام، انکسار و تواضع کا یہ عالم ہوتا کہ کسی کو آواز بلند کرنے کی ہمت نہ ہوتی اور نہ کسی قسم کے شور و شغب کو راہ ملتی،



بلکہ حکیم خداوندی "لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی" (کہ تم اپنی آوازیں حضور ﷺ کی آواز پر بلند نہ کریں) پر ہم تن عمل پیرا رہتے۔ صاحب اتحافات فرماتے ہیں ان مجلسہ کان کللہ صلحاً و علماً و صبراً و ادباً و امانةً و عدم رفع للاصوات و صفاء و سرور" (اتحافات ص ۳۶۵) (کہ آپ ﷺ کی مجلس و محفل سب اصلاحی، علمی، صبر، ادب و امانت پر مشتمل اور اخلاص و خوشی کے ساتھ جس میں کسی قسم کا شور و شغب نہ ہوتا تھا)

### مجالس کی پاکیزگی :

ولانتوبن..... مجالس کی پاکیزگی کا یہ عالم تھا کہ اس میں کسی کی عزت و ناموس پر عیب نہیں لگایا جاتا تھا۔ من الابن وھی العقد فی القصبات (مناوی ج ۲ ص ۱۸۱) (ابن کا معنی بانسوں میں گر پڑنا) وھو العیب او النہمة ای لانتفد و لانتعاب کذا فی الفائق ای لانتعرف ولا تذکر بقیح (جمع ج ۲ ص ۱۸۱) (ملا علی قارئی لابن کا معنی عیب اور تہمت سے کرتے ہیں تو لا انتوبن کا معنی تہمت اور عیب نہیں لگایا جاتا تھا۔ اسی طرح فائق میں ہے یعنی نہ کسی کی غلطی کو شہرت دی جاتی اور نہ کسی کا تذکرہ برائی کے ساتھ کیا جاتا تھا) ولا تنسئ..... اور نہ مجالس میں لوگوں کے عیوب و زلات کو اُچھالا جاتا تھا بلکہ آپ ﷺ کی مجالس بغوات و لغویات سے پاک ہوتی تھیں۔ علامہ مناویؒ لکھتے ہیں ایہ لا تشاع و لا تذاع فلناتہ ای زلاتہ و ہفواتہ واحلہ فلنۃ وھو الہفوة۔ (مناوی ج ۲ ص ۱۸۲)

### صفات صحابہ کرامؓ :

متعادلین..... یعنی سب صحابہ کرامؓ اپنے آپ کو دوسروں کے برابر سمجھتے تھے۔ کبر و غرور سے نفرت تھی۔ ای متساوین لا ینکبر بعضهم علی بعض بالحب والنسب بل کانوا کما قال بقاضلون بالثقوی (جمع ج ۲ ص ۱۸۲)

یعنی آپ کی مجالس میں بعض کو بعض پر تقویٰ کی وجہ سے فضیلت حاصل تھی اور یہ آپ ﷺ ہی کی تربیت و صحبت کی برکت تھی کہ صحابہ کرامؓ بڑوں کی عزت کرتے چھوٹوں پر رحم کھاتے حاجتمندوں کو ترجیح دیتے اور مسافروں کا اکرام و احترام اور ان کی حفاظت فرماتے

وھذا الحلیث من الجوامع الدالۃ علی کمال اوصافہ صلی اللہ علیہ وسلم (اتحافات ص ۳۶۵) (اور یہ حدیث جوامع الکلم میں سے ہے جو حضور ﷺ کے اوصاف کا ملہ پر دلالت کرتی ہے)

(۳۲۳/۸) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَرْزَعٍ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ أُخْبِدَ إِلَى كُرَاعٍ لَقَبِلْتُ وَلَوْ دُعِيتُ عَلَيْهِ لَا جَبْتُ.

ترجمہ : امام ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ ہمیں محمد بن عبد اللہ بن بزیع نے یہ حدیث بیان کی۔ وہ کہتے ہیں کہ ہمیں اسے بشر بن مفضل نے بیان کیا۔ وہ کہتے ہیں کہ ہمیں یہ روایت سعید نے قتادہ کے حوالہ سے بیان کی اور انہوں نے صحابی رسول حضرت انس بن مالکؓ سے روایت کیا۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر مجھے بکبری کا ایک پیر بھی دیا جائے تو میں قبول کروں اور اگر اس کی دعوت دی جائے تو میں ضرور جاؤں۔

راوی حدیث (۶۰۳) محمد بن عبد اللہ بن بزیع کے حالات "تذکرہ راویان شامل ترمذی" میں ملاحظہ فرمائیں۔

### الکُرَاع کا لغوی معنی :

الکُرَاع بکبری یا گائے کے پائے کو کہتے ہیں۔ بعض حضرات کہتے ہیں کہ ٹخنوں سے نیچے والے حصے کو کہتے ہیں۔ اس کی جمع اکراع اور اکراع آتی ہے۔

ملا علی قارئی نے بھی کراع کے یہی معنی نقل کیے ہیں وھو مادن الركبة من الساق و مادن الکعب من الدواب۔ (جمع ج ۲ ص ۱۸۳)

### تحفہ و دعوت کی قبولیت سنت ہے :

بکبری کے پائے کے ذکر سے مراد تحفہ اور ہدیہ کی کمی اس کا تصور اور ادنیٰ ہونا ہے۔

خصائل نبوی ﷺ کا دلآویز منظر -----  
یعنی تحفہ کم سے کم ہو اور تھوڑے سے تھوڑا ہو، قبول کر لوں گا کہ تحفہ قبول کرنے میں حظ نفس نہیں ہوتا، بلکہ بیچنے والے کی دلجوئی مقصود ہوتی ہے۔ اسی طرح دعوت پر بلاوے کی منظوری میں بھی مقصود کھانا نہیں، بلکہ داعی کی تسکین خاطر ہے، جو آپ ﷺ کے حسن اخلاق اور کمال تواضع کی روشن دلیل ہے۔ شیخ عبدالرؤف لکھتے ہیں، وفيه ندب قبول الهدية و اجابة الدعوة و لولشنى قليل و كمال تواضعه و حسن خلقه و جلته للقلوب۔ (منادی ج ۲ ص ۱۸۳) یعنی اگرچہ تھوڑی سی چیز کا تحفہ کیوں نہ ہو یا تھوڑی شئی پر دعوت کیوں نہ دی گئی ہو، اسے قبول کرنا اور دعوت پر جانا اس حدیث کی رو سے مندوب ہے اور اسی حدیث سے آپ ﷺ کا کمال تواضع حسن اخلاق اور دلوں کو موہ لینا ثابت ہے۔

(۲۲۲/۹) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ جَاءَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ بِرَأْبٍ بَغْلٍ وَلَا بِرُفْونٍ۔

ترجمہ : امام ترمذی کہتے ہیں کہ ہمیں محمد بن بشار نے یہ حدیث بیان کی۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم کو اسے عبدالرحمن نے بیان کیا۔ ان کو یہ روایت سفیان نے محمد بن منکدر کے حوالے سے بیان کی اور انہوں نے حضرت جابر سے روایت کیا۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ (میری عیادت کے لئے) تشریف لائے نہ خچر پر سوار تھے نہ ترکی گھوڑے پر (یعنی نہ گھٹیا سواری پر سوار تھے نہ بڑھیا پر بلکہ پایادہ تشریف لائے۔

حضور ﷺ اپنے صحابہ کی پیدل چل کر عیادت فرماتے :

قال جاءني ..... حضرت جابر فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ ہمارے پاس (عیادت کے لئے) تشریف لاتے تو خچر یا ترکی گھوڑے پر سوار نہ ہوتے تھے۔ البرفون 'الفرس العجمی۔ (اتحاف ص ۳۶۶) وفي المغرب هو التركي من الخيل ولعله اراد مايتناول البرفون تغلياً۔ (مواہب ص ۲۲۸) (برفون کا معنی کسی نزدیک غمی گھوڑے کے ہیں اور کوئی اس کا معنی ترکی گھوڑے سے کرتے ہیں نیز برفون اگرچہ مذکور کیا گیا لیکن

خصائل نبوی ﷺ کا دلآویز منظر -----  
تغلیاً برزدیہ (گھوڑی مادہ) کو بھی شامل ہے) یعنی نہ تو آپ ﷺ کے پاس گھٹیا سواری تھی نہ بڑھیا بلکہ پایادہ تھے۔ علامہ البیہقی فرماتے ہیں 'فكان صلى الله عليه وسلم لتواضعه بظهور على اصحابه ماشيا۔ (مواہب ص ۲۲۸)  
یعنی حضور اقدس ﷺ اپنے صحابہ کے ہاں اکثر اوقات میں تواضعاً پایادہ تشریف لے جایا کرتے۔ بخاری شریف میں حضرت جابر سے روایت ہے کہ کہتے ہیں کہ میں بیمار ہوا تو حضور اقدس ﷺ اور ابو بکر صدیقؓ دونوں پایادہ پا میری بیمار پرسی کے لئے تشریف لائے اور مجھے بے ہوشی کے عالم میں پایا۔ حضور ﷺ نے وضو بنایا، پھر اس وضو کا پانی مجھ پر چھڑکا تو مجھے ہوش آ گیا، آرام ہو گیا۔

حضرت جابر سے ایک دوسری روایت میں بھی آپ ﷺ کی شفقت 'فروتنی' انکساری اور تواضع کا بیان ہے۔ فرماتے ہیں کہ "ہمارے پاس نبی کریم ﷺ تشریف لائے۔ آپ ﷺ نہ تو کسی عمدہ گھوڑے پر سوار تھے اور نہ کسی خچر پر، آپ ﷺ جب سواری پر سوار ہوتے تو اپنے پیچھے کسی غلام کو بٹھالیتے اور کبھی کسی عام آدمی کو، کبھی ایسا ہوتا کہ آپ ﷺ خود درمیان میں ہو جاتے اور ایک عام آدمی کو پیچھے بٹھالیتے اور ایک آدمی کو آگے۔ جب آپ ﷺ مکہ مکرمہ تشریف لائے تو بنی عبدالمطلب کے بچوں نے آپ ﷺ کا استقبال کیا۔ آپ ﷺ نے ایک بچے کو آگے بٹھالیا اور ایک کو پیچھے بٹھایا۔

حدیث باب سے استدلال کرتے ہوئے شیخ احمد عبدالجواد الدؤنی فرماتے ہیں و هذا الحديث يفيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزور اصحابه و يعودهم ماشيا 'لما في ذلك من كثرة الثواب و عظيم التواضع (اتحاف ص ۳۶۶) (حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم ﷺ اپنے صحابہ کی زیارت و ملاقات اور بیمار پرسی پیدل چل کر فرمایا کرتے تھے کیونکہ اس میں تواضع کے ساتھ ساتھ بہت ثواب و درجات کا حصول بھی ہے)

(۳۲۵/۱۰) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَنَا أَبُو نُعَيْمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي الْهَيْثَمِ الْعَطَّارُ قَالَ سَمِعْتُ يُونُسَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤَسِّفُ وَاقْعَدْنِي فِي حَجْرِهِ وَمَنْعَ عَلِيٍّ زَائِسِي.  
ترجمہ: امام ترمذیؒ کہتے ہیں کہ ہمیں یہ حدیث عبد اللہ بن عبد الرحمن نے بیان کی۔ وہ کہتے ہیں کہ ہمیں ابو نعیم نے خبر دی۔ انہیں یہ روایت یحییٰ بن ابی یثیم عطار نے بیان کی۔ وہ کہتے ہیں میں نے یوسف بن عبد اللہ بن سلام کو یہ کہتے ہوئے سنا۔ کہ حضور اقدس ﷺ نے میرا نام "یوسف" تجویز فرمایا تھا اور مجھے اپنی گود میں بٹھلایا تھا اور میرے سر پر دست شفقت پھیرا تھا۔

راویان حدیث (۶۰۳) یحییٰ بن ابی الیثمؒ اور (۶۰۵) یوسف بن عبد اللہ بن سلامؒ کے حالات "تذکرہ راویان شمائل ترمذی" میں ملاحظہ فرمائیں۔

بچوں سے محبت اور شفقت:

سمانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوسف واقعدنی فی حجرہ الخ  
الحجر ! الثوب و هو طرفه المقلم منه لان الصغير يوضع فيه عادة و يطلق على المنع من التصرف و على الانثى من الخبل و حجر ثمود و حجر اسماعیل و غیر  
ذلک مما فی قول بعضهم

رکت حجرا و طفت البیت خلف الحجر  
و حزت حجرا عظیما ما دخلت الحجر  
للہ حجر معنی من دخول الحجر  
ما قلت حجرا و لو أعطیت ملئ الحجر

(مواہب ص ۳۳۸)

(حضور ﷺ نے میرا نام یوسف رکھا اور مجھے اپنی گود میں بٹھلایا۔ لفظ حجر (حاء پر تینوں حرکات کے ساتھ مختلف معانی میں مستعمل ہوتا ہے) علامہ بیہقیؒ فرماتے ہیں کہ یہاں مراد کپڑے (قمیص وغیرہ) کا سامنے کا حصہ اور کنارہ (یعنی دامن، گود) اس لئے کہ چھوٹے لڑکے کو عادتاً اس میں رکھا جاتا ہے۔ اور اس کا اطلاق ممانعت، گھوڑی، حجر ثمود، حجر اسماعیل علیہ السلام وغیرہ پر (یعنی عقل، پتھر، حرام، آنکھ کا خانہ) ہوتا ہے جیسے بعض شعراء کے اس

قول میں کہ میں نے گھوڑی پر سوار ہو کر حجر اسود کے پیچھے بیت اللہ کا طواف کیا۔ اور میں نے ایک عظیم الشان پتھر (حجر اسود) کو پناہ کے لئے مخصوص کیا۔ میں کسی معمولی پناہ گاہ میں داخل نہیں ہوا قسم بخدا یہ ایسا تبرک عالی شان پتھر ہے کہ اس نے مجھے حجر ثمود وغیرہ کے داخل ہونے سے روک دیا میں نے کبھی کوئی ممنوع (حرام) کام کا حکم نہیں کیا اگرچہ اس کے لئے مجھے بھری دامن (سونا چاندی) کی پیش کش بھی ہوئی ہو)

هو بالكسر ما بین یندیک من بندق و بالفتح فرج الرجل والمرأة (مناوی ج ۳ ص ۱۸۳) جس طرح یوسف بن عبد اللہ بن سلام نے آپ ﷺ کی شفقت، محبت اور پیار کا ذکر کیا ہے۔ اسی طرح تمام صحابہ کرامؓ کے بچوں کے ساتھ آپ ﷺ پیارا اور محبت فرماتے تھے۔ علامہ یوسف النہائیؒ فرماتے ہیں "جب کہیں راستے میں بچے ملتے، تو ان کو سلام کرتے، خندہ پیشانی کے ساتھ ان کے ساتھ گفتگو فرماتے، جب باہر سفر سے تشریف لاتے، تو سب سے پہلے گھر کے بچوں سے ملتے، بچوں اور گھر والوں سے حد سے زیادہ شفقت و محبت فرماتے، جب کوئی شخص کسی بچہ کو آپ ﷺ کی خدمت میں لاتا تو آپ ﷺ کوئی کھانے کی چیز اپنے دامن مبارک میں چبا کر اس بچے کے منہ میں ڈال دیتے۔ اس کے لئے خیر و برکت کی دعا کرتے۔ انصار کے گھروں میں تشریف لے جاتے تو ان کو سلام کرتے اور پیار سے ان کے سروں پر ہاتھ پھیرتے۔ (وسائل الوصول)

شیخ الحدیث مولانا محمد زکریاؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں حضور ﷺ کی کمال شفقت اور بچوں پر کمال رحمت معلوم ہوتی ہے۔ نیز توضیح کا کمال یہی ہے کہ ایسے کم عمر بچوں کو گود میں لینے سے اعراض و استنکاف نہ فرماتے تھے اور یہ بھی کہ بچوں کا بزرگوں کی خدمت میں لے جانا ان سے نام تجویز فرمانا ثابت ہوتا ہے۔ (خصائل) کو فیہ انہ یسنن لمن یقتلی بہ ویبرک بہ تسمیة اولاد اصحابہ وتحسین اسماءہم وان اسماء الانبیاء من اسماءہم الحسنة و وضعہ فی الحجر (مناوی ج ۳ ص ۱۸۳) (علامہ مناویؒ) لکھتے ہیں حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص حضور ﷺ کی تابعداری کرنا چاہے تو اس کو چاہئے کہ اپنے احباب و متعلقین کی اولاد کے لئے اچھے نام تجویز فرمائے خصوصاً انبیاء کرام



خصائل نبوی ﷺ کا دلآویز منظر -----  
علیم السلام کے مبارک اسماء وغیرہ سے انتخاب فرمائے۔ نیز چھوٹے بچوں کو گود میں لینے کے عمل کی سنیت بھی معلوم ہو رہی ہے)

مسح علی راسی ! زاد الطبرانی و دعا لی بالبرکة و فی فعلہ لہذین من کمال رحمۃ و محاسن اخلاقہ و تواضعہ مالا یغنی۔ (منادی ج ۳ ص ۱۸۲)  
(اور آپ ﷺ نے پیار سے میرے سر پر ہاتھ پھیرا۔ طبرانی نے یہ زیادتی نقل فرمائی کہ میرے لئے برکت کی دعا بھی فرمائی اور حضور ﷺ کے ان دو افعال کے عمل سے آپ ﷺ کی تواضع، حسن خلق اور کمال شفقت پوری طرح واضح ہو رہی ہے)

(۳۲۶/۱۱) حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ أَنبَانَا الرَّبِيعُ وَهُوَ ابْنُ صَبِيحٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ الرَّقَاشِيُّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَجَّ عَلَى رَحْلِ رَبِّهِ وَقَطِيفَةً كُنَّا نَرَى ثَمَنَهَا أَرْبَعَةَ فَرَاهِمَ فَلَمَّا اسْتَوَتْ بِهِ رَاجَلُهُ قَالَ لَيْسَ بِحَاجَةٍ لَا سُمْعَةٌ لَهَا وَلَا رِيَاءٌ.

ترجمہ : امام ترمذی کہتے ہیں کہ ہمیں اسحق بن منصور نے یہ حدیث بیان کی۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم کو اسے ابو داؤد (طیالسی) نے بیان کیا۔ ان کو ربیع بن صبیح نے خبر دی۔ وہ کہتے ہیں کہ ہمیں اسے یزید رقاشی نے بیان کیا اور انہوں نے حضرت انس بن مالک سے روایت کی۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ نے ایک کجاوہ پر حج کیا، جس پر کپڑا تھا، جس کی قیمت ہمارے خیال میں چار درہم ہوگی۔ حضور ﷺ یہ دعا کرتے تھے کہ خدا یا اس حج کو ریا اور شہرت سے مبرا فرمائے۔

مضمون حدیث تحت اللفظ ترجمہ سے واضح ہے تشریح اسی باب کی حدیث نمبر ۵ میں گزر چکی

(۳۲۷/۱۲) حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ ثَابِتِ الْبَنَانِيِّ وَعَاصِمِ الْأَخْوَلِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَجُلًا خِطَا دَعَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَّبَ لَهُ ثَرِيذًا عَلَيْهِ ذُبَابٌ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

خصائل نبوی ﷺ کا دلآویز منظر -----  
يَأْخُذُ الذُّبَابَ وَكَانَ يُحِبُّ الذُّبَابَ قَالَ ثَابِتٌ فَسَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ فَمَا صَنَعَ لِي طَعَامٌ أَقْبَلُ عَلَى أَنْ يُصْنَعَ فِيهِ ذُبَابٌ إِلَّا صَنَعَ.

ترجمہ : امام ترمذی کہتے ہیں کہ ہمیں اسحق بن منصور نے یہ حدیث بیان کی۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم کو اسے عبد الرزاق نے بیان کیا۔ ان کو یہ روایت معمر نے ثابت بنانی اور عاصم اخول کے حوالے سے بیان کی اور انہوں نے اسے حضرت انس بن مالک سے نقل کیا۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک درزی نے حضور اقدس ﷺ کی دعوت کی۔ کھانے میں ثرید تھا اور اس پر کدو پڑا ہوا تھا۔ حضور اکرم ﷺ کو کدو چونکہ مرغوب تھا، اس لئے حضور اکرم ﷺ اس پر سے کدو نوش فرمانے لگے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ اس کے بعد سے میرے لئے کوئی کھانا تیار نہیں کیا گیا، جس میں مجھے کدو ڈالوانے کی قدرت ہو اور کدو اس میں نہ ڈالا گیا ہو۔

یہ حدیث اس سے قبل باب ماجاء فی إدام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں گزر چکی ہے۔ یہاں بقول علامہ السخو ریؒ کہ ”لدلاخہ علی تواضعہ“ (مواہب ص ۲۳۹) آپ ﷺ کے تواضع پر دال ہونے کے پیش نظر اسے دوبارہ نقل کر دیا گیا ہے۔ وہاں بجائے ثرید کے شوربے روٹی کا ذکر تھا۔ یہاں ثرید کی تصریح ہے۔ ثرید شوربے میں بھجکی ہوئی روٹی کو کہتے ہیں۔ ممکن ہے کہ دونوں چیزیں ہوں۔ شورباروٹی بھی ہو اور ثرید بھی ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ ثرید اس کو مجازاً کہہ دیا ہو یا اس حدیث میں شورباروٹی اجزاء کے لحاظ سے کہہ دیا ہو کہ ثرید بھی شورباروٹی ہی ہوتی ہے۔

(۳۲۸/۱۳) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عُمَرَ قَالَتْ قِيلَ لِعَائِشَةَ مَاذَا كَانَ يَعْمَلُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِهِ قَالَتْ كَانَ يَشْرَأُ مِنَ الْبَشَرِ يَفْلِي ثَوْبَهُ وَ يَحْلِبُ شَاتَهُ وَيَحْلِمُ نَفْسَهُ.

ترجمہ : امام ترمذی کہتے ہیں کہ ہمیں محمد بن اسماعیل نے یہ حدیث بیان کی۔ وہ کہتے ہیں کہ

خصائل نبوی ﷺ کا دلآویز منظر  
ہم اسے عبد اللہ بن صالح نے بیان کیا۔ وہ کہتے ہیں کہ مجھے یہ روایت معاویہ بن صالح نے  
عجلی بن سعید کے واسطے سے بیان کی۔ انہوں نے یہ روایت عمرہ سے نقل کی۔ عمرہ کہتی ہیں  
کہ کسی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ حضور اقدس ﷺ دولت کدہ میں کیا  
کرتے تھے۔ انہوں نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ آدمیوں میں سے ایک آدمی تھے۔  
اپنے کپڑے میں خود ہی بٹوں تلاش کر لیتے تھے اور خود ہی بکری کا دودھ نکال لیتے تھے اور  
اپنے کام خود ہی کر لیتے تھے۔

راوی حدیث (۶۰۶) عمرہ کے حالات ”تذکرہ راویان شمائل ترمذی“ میں ملاحظہ فرمائیں  
بعض الفاظ حدیث کی تشریح :

بفلی ' اس کا مصدر فلیاً اور تفلية آتا ہے جب یہ الامر کے ساتھ آئے تو  
کسی معاملہ کے اسباب و وجوہ پر غور کرنا مراد ہوتا ہے جب السیف کے ساتھ آئے تو تلوار  
کے ساتھ مارنا مراد ہوتا ہے، جب عقل کے ساتھ آئے تو آزمائش کرنا مراد ہوتا ہے اور جب  
رأس یا ثوب کے ساتھ آئے تو سر یا کپڑے سے جوئیں ڈھونڈنا اور تلاش کرنا مراد ہوتا ہے  
اور یہاں یہی معنی مراد ہے۔ فلی رأسه بحثہ عن القمل کھلاہ ای یفتش (جمع ج ۲  
ص ۱۸۵) یحلب ' حلب یا حلاب سے ہے بمعنی دودھ دہنے کے۔

سید البشر صلی اللہ علیہ وسلم :

کان بشرا من البشر..... یعنی آپ ﷺ بھی بشری تقاضے لے کر پیدا ہوئے  
تھے۔ اسی لئے تو امت کے لئے اسوۂ حسنہ ہیں۔ گھر کا کام کاج کرنا، گھر میں خوش اسلوبی  
کے ساتھ زندگی گزارنا، اپنے کام خود انجام دینا، معمولی اور چھوٹے چھوٹے کام اپنے  
ہاتھوں سے انجام دینا، آپ ﷺ کا بھی معمول تھا اور اس میں کوئی عار محسوس نہ کرتے تھے

للتواضع و ترک الترفع لکنہ مشرف بالوحی والنبوۃ و مکرم بالمعجزات والرسالة

(منادی ج ۲ ص ۱۸۵) (آپ ﷺ کا مذکورہ امور کو سرانجام دینا تو صرف تواضع اور ترک تکبر  
کے لئے تھا ورنہ آپ ﷺ کی ذات اقدس تو وحی خداوندی، نبوت، رسالت اور معجزات

خصائل نبوی ﷺ کا دلآویز منظر  
سے مشرف و معزز بنائی گئی تھی جیسے کہ آیت انا بشر مثلکم یوحی الی۔ الایہ میں یہی  
اشارہ مقصود ہے (کہ میں تو تم جیسا انسان ہی ہوں) (البتہ) میری طرف وحی کی گئی ہے)  
کما فی قوله تعالیٰ انا انا بشر مثلکم یوحی الی الایہ۔

کمال عزت و تکریم :

بفلی ثوبہ..... حافیہ شمائل میں ہے۔ لم یقع علیہ ذباب قط و لم یکن القمل  
یوذیہ تعظیماً و تکریماً لجاہہ ' یعنی آنحضرت ﷺ کے وجود اطہر پر کبھی ہرگز نہیں  
بیٹھتی تھی اور نہ ہی جوں آپ ﷺ کے وجود اطہر میں ایذا پہنچانے کے لئے پیدا ہوئی۔  
یہ آپ ﷺ کی کمال عزت و تکریم ہے۔

علماء کی تحقیق :

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا فرماتے ہیں :

اور علماء کی تحقیق یہ ہے کہ حضور اقدس ﷺ کے بدن یا کپڑوں میں بٹوں نہیں  
پڑتی تھی۔ اس کی وجہ ظاہر ہے کہ بٹوں بدن کے میل سے پیدا ہوتی ہے اور پسینہ سے بڑھتی  
ہے اور حضور اقدس ﷺ سراسر نور تھے۔ وہاں میل کچیل کہاں تھا۔ اسی طرح آپ ﷺ  
کا پسینہ سراسر گلاب تھا، جو خوشبو میں استعمال کیا جاتا تھا۔ بھلا عرق گلاب میں بٹوں کا کہاں  
گزر ہو سکتا ہے۔ اس لئے تلاش کرنے کا یہ مطلب ہے کہ اس احتمال سے کہ شاید کسی  
دوسرے کی بٹوں چڑھ گئی ہو تلاش فرماتے تھے۔ بعض علماء نے فرمایا ہے کہ تلاش کرنا بھی  
دوسروں کی تعلیم کے لئے تھا کہ جب وہ حضور اکرم ﷺ کو اس کا اہتمام کرتے دیکھیں گے  
تو زیادہ اہتمام کریں گے۔ (خصائل)

=====

## بَابُ مَا جَاءَ فِي خُلُقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

باب ! حضور اقدس ﷺ کے اخلاق و عادات کے بیان میں

لفظِ خُلُق کی تشریح :

خُلُق ' عادت طبعیت اور خصلت کو کہتے ہیں۔ اس کی جمع اخلاق ہے۔ وہ قوت جس سے بن سوچے اور بغیر فکر کئے افعال بہ سہولت صادر ہوں۔ الخلق بضم الخاء واللام هو الطبع والسجية وهو من الأوصاف الباطنية قال الامام الغزالي، الخلق، هيئة للنفس تصلح عنها الأفعال بسهولة فان كانت الهيئة جميلة سميت خلقا حسنا والاسميت خلقا سيئا۔ (اتحافات ص ۳۶۹) (الخلق) خاء اور لام کے ضمہ کے ساتھ (اوصاف باطنیہ میں سے ایک وصف ہے اور بمعنی طبعیت اور خصلت کے ہے امام غزالیؒ فرماتے ہیں کہ خلق نفس کی ایک کیفیت اور حالت جس سے افعال کا صدور سہولت اور آسانی سے ہو اگر (افعال) کیفیت جمیلہ سے موصوف ہوں تو انہیں اخلاق حسنہ کا نام دیا جاتا ہے ورنہ پھر اخلاق سیئہ کہلاتے ہیں) وعن العسقلاني حسن الخلق تحصيل الفضائل وترك الرذائل (جمع ص ۱۸۶) (امام عسقلانیؒ سے منقول ہے کہ حسن خلق یہ کہ اخلاق رذیلہ کو چھوڑ کر فضائل (بلند مرتبہ اخلاق) اختیار کر لینا)

حسنِ اخلاق :

حضور اقدس ﷺ کے اخلاق بے مثال ہیں اور پورے عالم کے لئے اسوۂ حسنہ ہیں۔ آپ ﷺ کے اخلاق جمیلہ اور عادات شریفہ پوری دنیا میں ضرب المثل ہیں۔ قرآن پاک نے آپ ﷺ کے بلندی اخلاق کی گواہی دی ہے۔ وَ اِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ (القم ص ۴) (اور بے شک آپ بہت بڑے (عمدہ) اخلاق پر ہیں) حضرت عائشہؓ

فرماتی ہیں ما کان احد احسن خلقا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ماداعاه احد من اصحابه و لامن اهل بيته الا قال ليكسد (مناوی ج ۲ ص ۱۸۵) (نبی کریمؐ سے زیادہ حسین اور اچھے اخلاق والا کوئی بھی نہیں تھا چنانچہ صحابہؓ یا اہل بیت (گھرانے کے افراد) میں سے کسی نے بھی آپ ﷺ کو اگر کبھی بلایا تو آپ ﷺ اس پر لبیک کہہ کر حاضر ہوئے) آپ ﷺ کے اخلاق حسنہ کا احاطہ اور احصاء دشوار ہے۔ علامہ البیہقیؒ فرماتے ہیں: وعرفوا حسن الخلق بانه مخالطة الناس بالجميل والبشر واللطافة وتحمل الاذى والاشفاق عليهم والحلم والصبر وترك الترفع والاستطالة عليهم وتجنب الغلظة والغضب والمواخذة (مواہب ص ۲۵۳) یعنی اختلاط باہمی کے دلکشا مظاہر و آداب کے ہمرکاب خندہ پیشانی اور بے پایاں لطف و مہربانی کے جلو میں دوسروں کی تکالیف برداشت کرنے، نیز ان کے مصائب کی گرہ کشائی بردباری صبر و تحمل، پے در پے برتری کی نمونہ ترک، مروت و احسان کے مواقع پر درشتی اور سختی کی روش سے پہلو تہی، بدلہ لینے کا محاسبہ اور غصے سے اجتناب آپ ﷺ کے کردار اور اخلاق حسنہ کے ممتاز اور نمایاں جواہر ہیں۔ شمائل سارے آپ ﷺ کے اخلاق حسنہ ہیں۔ سیرت آپ کے اخلاق حسنہ ہیں۔

باب ہذا میں مصنف بطور نمونہ کے پندرہ حدیثیں نقل کر کے محمدی اخلاق کی ایک جھلک دکھار ہے ہیں۔ وهذه الترجمة لبعض أخلاق النبي وبعض سجايه، لالجميعها بدليل أن التواضع مثلا من أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم ومع ذلك فقد ذكر قبل (اتحافات ص ۳۶۹) (جیسا کہ صاحب اتحافات بھی یہی کچھ لکھتے ہیں کہ یہ عنوان تو نبی علیہ السلام کے سب اخلاق کے تذکرے کے لئے نہیں بلکہ اس میں حضور ﷺ کے بعض اخلاق اور خصائل کا ذکر ہے مثلاً تواضع بھی آپ ﷺ کے اخلاق ہی کا جز ہے حالانکہ اس کا تذکرہ اس سے پہلے ہو چکا ہے)



خصائل نبوی ﷺ کا دلآویز منظر -----  
 کے لئے آنا چاہئے، خواہ وہ دنیوی امور کا ہوتا یا اخروی امور کا، حتیٰ کہ کھانے پینے کا تو آپ ﷺ ان کو اپنے نیک اور مبارک مشوروں سے سرفراز فرماتے۔

حضرت زیدؓ فرماتے ہیں، اگر ہم اپنی مجالس میں دنیا کی زندگی اس کے لوازمات، بے ثباتی اور اسی کی تنگی و خوشحالی کا تذکرہ کرتے تو آپ ﷺ بھی اسی موضوع میں شریک ہو کر اپنے گرانقدر آراء اور مشوروں سے نوازتے اور جب آخرت، دوام حیات، وہاں کے انعامات اور سزاؤں کا ذکر کرتے تو اس موضوع میں بھی شریک گفتگو ہو جاتے اور اگر مجلس میں خورد و نوش کی اشیاء کا ذکر ہوتا تو اسی گفتگو میں بھی شریک ہو کر متعلقہ موضوع سے متعلق رہنمائی اور ہدایات سے سرفراز فرماتے۔

### آخری جملہ کا مفہوم :

فکل هذا احدکم .. شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا فرماتے ہیں کہ اس اخیر جملہ کا ترجمہ مشائخ درس کے نزدیک یہی ہے، جو کھا گیا ہے، لیکن بندہ ناچیز کے نزدیک شروع حدیث میں (حضور اقدس ﷺ کے کیا حالات سناؤں) کے ساتھ مرتبط ہے اور ترجمہ یہ ہے کہ آپ ﷺ کے ہر نوع کے حالات سناسکتا ہوں۔ اس لئے جس قسم کے تذکرہ کی درخواست کرو، وہ سناؤں کہ میں پڑوسی بھی تھا اور کاسپ و جی بھی اور حضور اقدس ﷺ کے معمولات میں دین اور دنیا کھانا پینا، غرض ہر قسم کے تذکرے شامل تھے۔ اس لئے کیا سناؤں اور کونسا تذکرہ کروں کہ ہر تذکرہ عجیب تھا اور ہر سبب لطیف و لذیذ۔

شیخ عبدالرؤفؒ اخیر جملہ فکل احدکم کے متعلق تشریحاً لکھتے ہیں۔ لتفقہوا فی الدین فترفعوا الی درجات المقربین، فاعادہ لیؤكد به الحلیث و یظهر اهتمامه به و فیہ جواز تحلیل الکبیر مع صحبہ فی المباحات و بیان جواز امثال ذلک واجب علی المصطفیٰ فلیس ذکر الدنیا والطعام فی هذا المقام خالیاً عن فائدة علمية و ادبية۔

(مناوی ج ۲ ص ۱۸۸) (یعنی یہ سب کچھ آپ ﷺ کے حالات اس لئے بیان کر رہا ہوں تا کہ تم لوگ دین کی تفقہ (سمجھ بوجھ) حاصل کریں تو پھر تم بھی مقربین بارگاہ الہی کے بلند مراتب و درجات کو پہنچ جاؤ گے۔ حضرت زیدؓ نے سابقہ جملہ کو حدیث کی تاکید اور اس

خصائل نبوی ﷺ کا دلآویز منظر -----  
 کے اہتمام کے اظہار کے لئے ہی دہرایا۔ نیز حدیث سے بزرگ ترین شخصیت کا اپنے ساتھیوں کے ساتھ مباح امور میں گفتگو کرنے کا جواز بھی معلوم ہوتا ہے اور ان جیسے امور کے جواز کا بیان آپ ﷺ کے لئے ایک حد تک ضروری بھی تھا تو گویا اس مقام میں دنیا اور کھانے پینے کے تذکرے علمی اور ادبی فوائد سے ہرگز خالی نہیں)

(۳۳۰/۲) خَلَفْنَا إِسْحَقَ بْنَ مُوسَى خَلَفْنَا يُؤُسُ بْنُ بُكَيْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَقَ عَنْ زِيَادِ بْنِ أَبِي زِيَادٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ الْقُرَظِيُّ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقْبِلُ بِوَجْهِهِ وَحَدِيثِهِ عَلَى أَشْرَ الْقَوْمِ يَتَأَلَّفُهُمْ بِذَلِكَ فَكَانَ يُقْبِلُ بِوَجْهِهِ وَحَدِيثِهِ عَلَى حَتَّى ظَنَنْتُ أَنِّي خَيْرُ الْقَوْمِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَا خَيْرٌ أَوْ أَبُو بَكْرٍ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَا خَيْرٌ أَمْ عُمَرُ فَقَالَ عُمَرُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَا خَيْرٌ أَمْ عُثْمَانُ فَقَالَ عُثْمَانُ فَلَمَّا سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّيْتُ فَلَوْ دِدْتُ أَنِّي لَمْ أَكُنْ سَأَلْتُهُ.

ترجمہ : امام ترمذیؒ کہتے ہیں کہ ہمیں اسحاق بن موسیٰ نے یہ حدیث بیان کی۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم کو اسے یونس بن بکیر نے محمد بن اسحاق کے حوالہ سے بیان کیا۔ انہوں نے یہ روایت زیاد بن ابی زیاد سے اور انہوں نے محمد بن کعب قرظی سے نقل کی اور انہوں نے اسے عمرو بن العاصؓ سے روایت کیا۔ حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ قوم کے بدترین شخص کی طرف بھی حضور اقدس ﷺ تالیف قلوب کے خیال سے اپنی توجہ اور اپنی خصوصی گفتگو مبذول فرماتے تھے۔ چنانچہ خود میری طرف بھی حضور اکرمؐ کی توجہات اور کلام کا رخ بہت زیادہ رہتا تھا۔ حتیٰ کہ میں یہ سمجھنے لگا کہ میں قوم کا بہترین شخص ہوں اسی وجہ سے کہ حضور اکرم ﷺ سب سے زیادہ توجہ فرماتے ہیں۔ میں نے اسی خیال پر ایک دن دریافت فرمایا کہ حضور ﷺ! میں افضل ہوں یا ابوبکرؓ، حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ابوبکرؓ پھر میں نے پوچھا کہ میں افضل ہوں یا عمرؓ، حضور ﷺ نے فرمایا کہ عمرؓ پھر میں نے پوچھا کہ میں افضل ہوں یا عثمانؓ، حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ عثمانؓ۔ جب میں نے

خصائل نبوی ﷺ کا دلآویز منظر  
حضور اکرم ﷺ سے تصریحاً پوچھا تو حضور ﷺ نے بارِ رعایت صحیح صحیح فرمادیا اور مجھے یہ خیال ہوا کہ مجھے ایسی بات ہرگز نہیں پوچھنی چاہیے تھی۔  
راویان حدیث (۶۱۰) زیاد بن ابی زیاد (۶۱۱) محمد بن کعب القرظی (۶۱۲) عمرو بن العاص کے حالات ”تذکرہ راویان شمائل ترمذی“ میں ملاحظہ فرمائیں۔  
کریمانہ اخلاق کی انتہاء :

یقبل بوجہ ..... حضور اقدس ﷺ بد اخلاق درشت خو اور معاشرے کے بدترین افراد سے بھی حد درجہ خندہ پیشانی کشادہ روئی سے پیش آئے اور دوران گفتگو اپنا رخ اُن کی طرف پھیر کر بھرپور توجہ سے گفتگو فرماتے اور رحمت و رأفت اور شفقت و محبت سے ان کے حال پر کرم فرماتے توجہ فرماتے محبت کرتے تاکہ ان کا دل نرم ہو اور حق قبول کرنے کی طرف مائل ہو۔ حضور اقدس ﷺ ایسے لوگوں کے ساتھ بھی تکبر و عنوت استکبار اور بے اعتنائی روا نہیں رکھتے تھے، جب غیروں کے ساتھ آپ ﷺ کا یہ حلم تھا، یہ بردباری تھی اور اس قدر شفقت کریمانہ تھی، تو انہوں کا تو کیا کہنا۔ چنانچہ حضرت عمرو بن العاص فرماتے ہیں، حتی ظننت انی خیر القوم ای من کثرة الغنم۔ (جمع ج ۶ ص ۱۸۹) یعنی وہ سمجھنے لگے کہ میرا مقام و مرتبہ گویا اب حضرت ابوبکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، سے بھی بڑھ گیا ہے۔

### عمرو بن العاصؓ کے سوال کا حقیقت پر مبنی جواب :

اس لئے سوال کر ڈالے جب حضور اقدس ﷺ نے انہیں جواب میں اُن حضرات کی افضلیت کا بتادیا اور یہ کہ یہ تینوں حضرات علی الترتیب مقام فضل و عظمت پر فائز تھے، جو خود مسائل کو بھی معلوم تھے، جیسا کہ ان کے سوال سے مترشح ہوتا ہے اور جمہور صحابہؓ کو بھی معلوم تھے۔ چنانچہ احادیث میں اس کی تصریح آتی ہے کہ آپ ﷺ کے زمانہ میں صحابہ کرامؓ سب سے زیادہ حضرت ابوبکر صدیقؓ کو پھر حضرت عمرؓ کو افضل سمجھتے تھے۔ حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ ہم لوگ حضور اکرم ﷺ کے زمانے میں حضرت ابوبکر

خصائل نبوی ﷺ کا دلآویز منظر  
صدیقؓ کے برابر کسی کو نہ سمجھتے تھے۔ ان کے بعد سب سے افضل حضرت عمرؓ کو، ان کے بعد حضرت عثمانؓ کو، پھر ان کے بعد اور صحابہؓ میں کچھ ترجیح نہ دیتے تھے۔ مطلب یہ ہے کہ ان تینوں حضرات کی اس ترتیب سے ترجیح اور افضلیت ایسی عیاں تھی کہ حضور اکرم ﷺ کی حیات ہی میں ہم صحابہؓ کی جماعت اس کو مانتے تھے۔ حضرت علیؓ کے صاحبزادے محمد نے اپنے والد یعنی حضرت علیؓ سے پوچھا کہ حضور اکرمؐ کے بعد سب سے افضل شخص کون ہیں؟ انہوں نے فرمایا کہ حضرت ابوبکرؓ۔ میں نے پوچھا ان کے بعد، انہوں نے فرمایا عمرؓ، اسی طرح سے اور بہت سی روایات ہیں، جن سے حضور اکرمؐ کے زمانے ہی سے یہ ترتیب معلوم ہوتی ہے۔ اسی لئے انہوں نے اپنے سے مقابلہ کے لئے اسی ترتیب سے سوال کیا کہ اول ان سے مقابلہ کیا، جو سب سے افضل شمار ہوتے تھے، پھر نمبر ۲ پھر نمبر ۳ سے کہ میں اگرچہ افضل ترین شخص سے نہیں بڑھ سکا تو شاید نمبر ۲ نمبر ۳ ہی سے بڑھ جاؤں۔ (خصائل)  
عمرو بن العاصؓ کی اپنے سوال پر ندامت :

فصد قنی ..... آپ ﷺ نے بارِ رعایت اور میری مہارت کا لحاظ کئے بغیر صحیح جواب مرحمت فرمایا۔ اُی اجابنی بالصدق من غیر مراعاة و مداراة۔ (مواہب ص ۲۵۲) جو حقیقت تھی، وہ صحیح صحیح بیان فرمادی۔ بس پھر کیا تھا خود حضرت عمرو بن العاصؓ نادم ہوئے۔ فلودت انی لم یکن مسئلہ کاش میں نے آپ ﷺ سے یہ بات نہ پوچھی ہوتی۔ شمائل کے حاشیہ میں ہے۔ هذه الندامة من السؤال استحياء من الخطاء الفاحش یعنی اظہار ندامت کا یہ کردار اس شرمندگی کی بنا پر ہوا کہ وہ یہ سوال کر کے صریح غلطی کے مرتکب ہوئے۔

علامہ حافظ زین العزاقی نے حدیث مذکور کا خلاصہ نظم میں اسی طرح ذکر فرمایا :

یجالس الفقیر و المسکینا و یکرّم الکرام اذ یأتونا

لیس مواجہا بشنی بکرہہ جلیسہ بل بالرضاء یشافہہ

آپ ﷺ کی ہم نشینی (بیٹھنا اٹھنا) فقیروں، مسکینوں سے ہوا کرتی اور جب معزز لوگ آپ ﷺ کے پاس آتے تو ان کی بھی عزت و تکریم فرماتے تھے آپ ﷺ کی ملاقات

خصائل نبوی ﷺ کا دلاویز منظر  
کا انداز ایسا نہ ہوتا کہ اسے صاحب محفل ناپسند کرے بلکہ خوشی رضا آپ ﷺ کا اس  
سے ملنا جلتا ہوتا)

(۳۱/۳) خَلَفْنَا قُتَيْبَةَ بْنَ سَعِيدٍ خَلَفْنَا جَعْفَرَ بْنَ سُلَيْمَانَ الصُّبُعِيَّ عَنْ قَائِلٍ  
عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ خَلَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَ مِثْقَلٍ  
قَالَ لِي أَفَ قَطُّ وَمَا قَالَ لِي لِيْشِيءُ صَنْعَهُ لِمَا صَنْعَهُ وَلَا لِيْشِيءُ تَرْكُهُ لِمَ تَرَكْتَهُ وَ  
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ خُلُقًا وَلَا مِيسَتْ خَزَا  
قَطُّ وَلَا خَرِيرًا قَطُّ وَلَا شَيْنًا كَانَ الْإِنِّ مِنْ كَفِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَلَا شِمْمًا مِثْكَ قَطُّ وَلَا عِطْرًا كَانَ عَرَقِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ.

ترجمہ : امام ترمذی کہتے ہیں کہ ہمیں قتیبہ بن سعید نے یہ حدیث بیان کی۔ وہ کہتے ہیں کہ  
ہم کو جعفر بن سلیمان صبعی نے ثابت کے حوالہ سے بیان کیا اور انہوں نے یہ روایت حضرت  
انس بن مالک سے نقل کی حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے دس  
برس حضور اقدس ﷺ کی خدمت کی ہے مجھے کبھی کسی بات پر حضور اکرم ﷺ نے اُف  
تک بھی نہیں فرمایا، نہ کسی کام کے کرنے میں یہ فرمایا کہ کیوں کیا اور اسی طرح نہ کبھی کام کے  
نہ کرنے پر یہ فرمایا کہ کیوں نہیں کیا۔ حضور اقدس ﷺ اخلاق میں تمام دنیا سے بہتر تھے  
(ایسے ہی خلقت کے اعتبار سے بھی حتیٰ کہ) میں نے کبھی کوئی ریشمی کپڑا یا خالص ریشم یا کوئی  
اور نرم چیز ایسی نہیں چھوئی جو حضور اقدس ﷺ کی بابرکت ہتھیلی سے زیادہ نرم ہو اور میں  
نے کبھی کس قسم کا مشک یا کوئی عطر حضور اکرم ﷺ کے پسینہ کی خوشبو سے زیادہ خوشبودار  
نہیں سونگھا۔

حضرت انسؓ خدمت نبوی میں :

قال خلعت رسول الله صلى الله عليه ..... حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ مجھے حضور  
اقدس ﷺ کی خدمت کا شرف دس سال تک حاصل رہا۔ عشر سنين کی تصریح ہے۔

خصائل نبوی ﷺ کا دلاویز منظر  
بعض روایات میں تسع سنين کی تصریح ہے تو یہ کسر کے حذف اور شمار پر محمول ہوگا، جن  
روایات میں کسر کا حذف ہے۔ وہاں نو سال کی تصریح ہے اور جن میں کسر کو شمار کیا گیا ہے،  
وہاں دس سال کا ذکر آ گیا ہے۔ اس قسم کے اطلاقات مجازی ہوتے ہیں۔

بعض روایات میں ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت طلحہؓ سے فرمایا کہ کام کاج کے  
لئے کوئی لڑکا تلاش کر کے لاؤ۔ یہ کام حضرت طلحہؓ کے حوالے کیا گیا، جبکہ بعض دوسری  
روایات میں ہے کہ حضرت انسؓ کو خود اُن کی والدہ لے آئیں اور بارگاہ نبوت میں پیش فرمایا  
مگر حقیقت یہ ہے کہ یہ دونوں روایات درست ہیں اور ان میں کوئی منافاة نہیں ہے، کیونکہ  
آپ ﷺ نے حضرت طلحہؓ سے کہا کہ وہ لڑکا تلاش کر کے لائیں، وہ تلاش میں ہوں کہ اس  
دوران حضرت انسؓ کی والدہ خود انہیں لا کر حاضر خدمت ہوئی ہوں یا کسی سے سنا ہو کہ آپ  
کو خادم کی ضرورت ہے اور تلاش جاری ہے۔ تب لائی ہوں کہ اس سے بڑھ کر موقع  
سعادت اور کیا ہو سکتا ہے۔

ناگوار امور پر اُف تک نہ کہا :

فما قال لي أف قط ' حضرت انسؓ بارگاہ نبوت میں اپنی خدمت و صحبت کا  
دس سالہ مشاہدہ بیان فرماتے ہیں کہ گھر کے خادم ہونے کے ناطے دانستہ یا نادانستہ مجھ سے  
فرو گذاشتیں بھی ہوتی ہوں گی، کوتاہیاں تو لازماً بشریت ہیں، مگر آپ ﷺ کبھی ناراض نہ  
ہوئے اور کسی بھی ناگوار امر پر ہلکی سے ہلکی تنبیہ کرتے ہوئے اُف تک بھی نہیں کہا اور نہ کبھی یہ  
کہا یہ کام کیوں کیا اور نہ کبھی یہ کہا کہ یہ کام کیوں چھوڑا۔

شیخ الحدیث مولانا عبدالحقؒ، اتباع سنت کا کامل نمونہ :

اس موقع پر مجھے اپنے شیخ و مربی اپنے استاذ امیر المؤمنین فی الحدیث محدث کبیر  
شیخ الحدیث حضرت مولانا عبدالحق نور اللہ مرقدہ بے اختیار یاد آنے لگے۔ وہ ایک سچے  
عاشق رسول ﷺ تھے۔ اتباع سنت میں کامل تھے۔ مجھے دس سال کی خدمت و صحبت  
قربت و سفر و حضر کی رفاقت کا موقع میسر آیا۔ حضرت کے ساتھ علمی و دینی کام کئے۔ تدریسی



کام انتظامی امور حضرت کے شب و روز کے کاموں میں معاونت کے علاوہ سیاسی رفاقتیں بھی رہیں۔ حضرت کے صحنِ حیات اُن کے حکم بلکہ ان کی موجودگی میں جمعہ عیدین، تبلیغی و اصلاحی اجتماعات اور حضرت ہی کی جانب سے بعض بڑے بڑے سیاسی جلسوں میں تقریر و بیانات اور خطاب کے مواقع ملتے رہے، مگر قربان جاؤں حضرت شیخ کی ادا و انداز تربیت پر اس طویل عرصہ خدمت و رفاقت میں حضرت نے مجھے کبھی اُف تک نہ کہا، بلکہ تحریر و تقریر بیان و خطاب میں بھی نہ کبھی موضوع دیا، نہ عنوان، نہ مشورہ، نہ نقد و جرح، نہ اعراض بلکہ ہر موقع پر مسرت و خوشی کا اظہار فرماتے اور ڈھیروں دعاؤں سے نوازتے اور یہ کیوں نہ ہوتا کہ آپ ﷺ سے محبت تھی۔ سنت پر عمل ان کی طبیعت ثانیہ بن چکی تھی۔

ابونعیم کی روایت :

بہر حال یہاں تو اسی قدر نقل ہے۔ وهذا الحديث رواه ابو نعیم عن انس ايضاً بلفظ خلعت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين فما سبني قط وما ضر بني ضربة ولا انتهرني ولا عبس في وجهي ولا امرني بامر فلو انيت فيه فعا تبنى عليه فان عاتبني احد قال دعوه ولو قدر شني كان۔ (مواہب ص ۲۵۲) (اور یہی حدیث ابونعیم نے حضرت انسؓ سے ان الفاظ میں ذکر کی ہے کہ میں نے حضور ﷺ کی دس سال تک خدمت کی نہ تو کبھی مجھے آپ ﷺ نے برا بھلا کہا اور نہ کبھی مجھے معمولی طور پر مارا اور نہ مجھے ڈانٹا اور نہ میرے سامنے کوئی تیوری چڑھائی اور نہ مجھے کسی کام میں سستی کرنے پر جھڑکا۔ بلکہ اگر کوئی مجھے عتاب کرتا اور جھڑکتا تو فرماتے بھائی! اس کو جانے دو، کچھ نہ کہو جو مقدر تھا وہ ہو کر رہتا ہے)

رضا بالقضاء :

حضرت انسؓ ہوں یا آپ ﷺ کے دیگر خدام و محبین اور صحابہ کرامؓ، آپ ﷺ کا ان کو اُف تک نہ کہنا یہ کمال اخلاص اور غایت تواضع کی بنا پر تھا۔ خدام کے افعال کو تادیب اور افراط و تفریط کو ان کا اپنا فعل نہ سمجھتے، بلکہ سب کچھ من جانب اللہ تصور کرتے

تھے اور اسی پر راضی ہوتے تھے۔ فكان يشهد أن الفعل من الله ولا فعل لأنس في الحقيقة فلا فاعل الا الله و الخلق الآن و سائط فالغضب على المخلوق في شني فعله او تركه ينافي كمال التوحيد كما هو مقرر في علمه من وحدة الافعال۔ (مواہب ص ۲۵۲) (پس آپ ﷺ کی یہ شہادت ہوئی کہ یہ دراصل حضرت انسؓ کا فعل نہیں ہوا کرتا بلکہ اللہ ہی کی ذات سب کچھ کرتی ہے تو درحقیقت ہر چیز کے فاعل (کرنے والے) اللہ ہی ہیں اور ساری مخلوق صرف وسائط اور ذرائع کے درجہ میں ہے پس مخلوق پر غیظ و غضب کسی ایسے امور میں کہ اس نے ہی اسے کیا ہے یا چھوڑا ہے یہ کمال توحید کے منافی ہوا جیسا کہ علم خداوندی میں افعال کی وحدت مقرر اور ثابت شدہ ہے) جیسا کہ اوپر ابونعیم کی روایت میں تصریح ہے، ولو قدر شني كان کہ اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے وہی ہوتا ہے، مقدر میں ہوتا تو ہو جاتا۔

شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا نے یہاں پر رضا بالقضاء کا دلچسپ مضمون لکھا ہے :

یہ محبوب کے فعل کے ساتھ غایت لذت ہے، اور صوفیہ کی اصطلاح میں رضا برضا کی اصل اور سند ہے۔ رابعہ بصریہ کا مشہور مقولہ ہے، جس کا ترجمہ یہ ہے کہ اے اللہ! اگر تو میرے ٹکڑے ٹکڑے بھی کر ڈالے تو میری محبت میں اس سے کچھ اضافہ ہی ہوگا اور کاملین صوفیہ کے تمام ہی حالات حضور اقدس ﷺ ہی کے مختلف احوال سے اخذ کیے گئے ہیں، لیکن نبی کریم ﷺ کی ذات اقدس جامعیت کے کمال پر تھی۔ بعد میں جامعیت کا یہ درجہ نہیں رہ سکا۔ اس لئے حضرات صوفیہ کرام میں کسی جگہ حضور ﷺ کی کسی عادت کا ظہور ہوا اور کسی جگہ کسی دوسری حالت کا شیوع ہوا۔ یہاں یہ بات قابل لحاظ ہے کہ حضور اکرم ﷺ کا یہ معاملہ اپنی ذات کے متعلق تھا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے اپنی ذات کے لئے کبھی بھی انتقام نہیں لیا۔ البتہ اللہ جل شانہ کی کسی حرمت کی ہنگ کی جائے (مثلاً کسی حرام چیز کا ارتکاب کیا جائے) تو اس کا بدلہ ضرور لیتے تھے۔ (خصائل ص ۳۰۴)

ترکہ لم ترکہ امی لشدة وثوقه و یقینه بالقضاء والقدر وللک زاد فی رواية و لکن یقول قدر الله و ما شاء فعل و لو قدر الله کان و لو قضی لکان۔ (مواہب ص ۲۵۲) شیخ ابراہیم البجوریؒ نے ذکر کیا ہے کہ آپ ﷺ کے خادم حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میں نے جب کبھی کوئی کام کیا ہے تو آپؐ نے مجھے یہ نہیں کہا کہ یہ کیوں کیا ہے اور نہ جب میں نے کوئی کام چھوڑ دیا ہو اور آپ ﷺ نے فرمایا ہو کہ یہ کیوں چھوڑ دیا (یہ اس لئے) کہ آپ ﷺ قضا و قدر پر پورا یقین اور مکمل اعتماد رکھتے تھے۔ اسی لئے تو ایک روایت میں یہ زیادتی ہے کہ آپ ﷺ یہ فرمایا کرتے کہ جو اللہ نے مقدر کیا اور وہ جو بھی چاہتا ہے کرتا ہے (یا یہ فرماتے) کہ جو اللہ چاہتا ہے وہی ہوتا ہے، جو قضا و قدر میں مقدر ہو دیسے ہی ہو جاتا ہے)

### سیرت و سوانح کا ایک عظیم باب :

حضرت انسؓ کے چند جملے حضور اقدس ﷺ کی سیرت و سوانح کا ایک عظیم باب ہیں۔ آپ کے کریمانہ اخلاق، صبر، حسن معاشرت، حلم و علم، تحمل و بردباری، عفو، چشم پوشی و تسامح، زبان کی عفت و عصمت، خدام پر شفقت و تالیف قلوب اور وسعت رحمت و عنایت کی ایک خوبصورت منظر کشی ہے۔ علامہ بیجوریؒ اسی بات کا اپنے الفاظ میں تذکرہ کر رہے ہیں۔

و فی ذلک بیان کمال خلقه و صبره و حسن عشرته و عظیم حلمه و صفحه و ترک العقاب علی مافات و صون اللسان عن الزجر و اللہ للمخلوقات و تالیف خاطر الخادم بترک معاتبته علی کلا الحالات و ہذا کله فی الأمور المتعلقة بحفظ الانسان۔ (مواہب ص ۲۵۲)

### حضرت انسؓ کی عظمت و مقام :

نیز اس سے حضرت انسؓ کی فضیلت و عظمت، خدمت و اطاعت اور کمال محبت کا بھی اندازہ لگ جاتا ہے کہ وہ مکمل دس سال تک آپ ﷺ کی خدمت میں رہ کر کسی بھی خلاف شرع امر کے مرتکب نہیں ہوئے، کیونکہ خلاف شرع کام پر آپ ﷺ کا سکوت

ممکن ہی نہ تھا۔ اس لئے کہ آپ ﷺ غیر شرعی امور کے ارتکاب میں تسامح نہیں فرماتے بلکہ (آپ ﷺ کی عادت مسترہ تھی) کہ جب کبھی اللہ تعالیٰ کے محارم (منوعات) کی بے حرمتی کی جاتی تو آپ ﷺ کا غیظ و غضب بڑھ جاتا تھا۔ چنانچہ علامہ بیجوریؒ اس کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔ فلا تسامح فیہ لانه اذا انتھک شی من محارم اللہ اشتد غضبه و هذا یقتضی ان انسا لم یتھک شیاً من محارم اللہ و لم یرتکب ما یوجب المؤاخلة شرعاً فی مدة خلعتہ لہ صلی اللہ علیہ وسلم ففی ذلک منقبہ عظیمہ لہ و فضیلۃ تامد۔ (مواہب ص ۲۵۲)

### اخلاقی حمیدہ :

و کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من احسن الناس خلقاً۔ حضور اقدس ﷺ اخلاق کے لحاظ سے تمام لوگوں سے احسن و افضل تھے۔ اس سے قبل آپ ﷺ کے ایسے اخلاقی حمیدہ کا بیان تھا، جو حضرت انسؓ سے متعلق تھا۔ یہاں آپ ﷺ کے ان اخلاقی حسن کا بیان ہے جو عام لوگوں کے ساتھ تھے۔ گویا یہ تعیم بعد تخصیص ہے۔ ہذا شانہ مع عموم الناس لامع خصوص انس قال تعالیٰ و انک لعلی خلق عظیم و قال ! لو کنت فظاً غلیظ القلب لانفضوا من حولک (مواہب ص ۲۵۲) (حضور ﷺ کے ایسے حسن اخلاق کا یہ برتاؤ صرف حضرت انسؓ کے ساتھ مخصوص نہ تھا بلکہ آپ ﷺ تو عام لوگوں کے ساتھ برتاؤ میں حسن اخلاق کے پیکر تھے اللہ تعالیٰ نے و انک لعلی خلق عظیم (اور تمہارے اخلاق بڑے عالی) ہیں) میں عالی اخلاق پر ہونے کی سند عطا فرمائی اور فرمایا کہ ”اگر تم بد خو اور سخت دل ہوتے تو یہ لوگ تمہارے پاس سے بھاگ کھڑے ہوتے)

جب مہر نمایاں ہوا سب چھپ گئے تارے

تو مجھ کو بھری بزم میں تنہا نظر آیا

### مبارک ہاتھوں کی ملائمت :

ولا مسست خزاً..... یعنی حضور اقدس ﷺ بلندی اخلاق اور عظمت خلق

خصائل نبوی ﷺ کا دلاویز منظر .....  
کی طرح اپنی خلقت میں بھی انتہائی لطیف اور حسین وجود رکھتے تھے۔ یہ الفاظ اس سے ماقبل بیان کردہ روایت انہ شن الکف (ای غلطیوں) کے منافی نہیں ہے۔ لان المراد انہ کان ناعما غلیظ اللحم والعظم فاجتمع له نعمة البدن وقوته (مناوی ج ۲ ص ۱۹۲) (اس لئے کہ ان) (دونوں روایات کا حاصل)

اور مراد یہ ہے کہ آپ ﷺ کا بدن مبارک نرم و ملائم ہونے کے ساتھ (ہڈی اور جوڑوں کی حیثیت سے) انتہائی مضبوط اور طاقتور تھا۔ تو گویا آپ ﷺ میں بدن اور اعضاء کی قوت کے ساتھ ان کے ملائم ہونے کی کیفیت مجتمع تھی)

### حدیث مسلسل بالمصافحہ :

شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا تحریر فرماتے ہیں :

اس حدیث کے اخیر جزء کے متعلق ایک عجیب قصہ ہے، جس سے حضرات صحابہ کرامؓ اور محدثین رضی اللہ عنہم اجمعین کی حضور اکرم ﷺ کے ساتھ غایت محبت اور عشق کا پتہ چلتا ہے، وہ یہ ہے کہ حضرت انسؓ ایک مرتبہ غایت فرحت و لذت کے ساتھ کہنے لگے کہ میں نے اپنے ان ہاتھوں سے حضور اکرم ﷺ کے ساتھ مصافحہ کیا۔

میں نے کبھی کسی قسم کا حریر یا ریشم حضور اکرم ﷺ کے ہاتھوں سے زیادہ نرم نہیں دیکھا۔ شاگردوں نے جس کے سامنے یہ حدیث بیان کی، اسی شوق سے عرض کیا کہ میں بھی ان ہاتھوں سے مصافحہ کرنا چاہتا ہوں، جن ہاتھوں نے حضور ﷺ سے مصافحہ کیا۔

اُس کے بعد سے یہ سلسلہ ایسا جاری ہوا کہ آج سائزھے تیرہ سو برس سے زیادہ تک یہ سلسلہ جاری ہے اور مصافحہ کی حدیث سے یہ مشہور ہے کہ اس حدیث میں مسلسل مصافحہ ہوتا آیا ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ نے اپنے رسالہ مسلسلات میں بھی اس کو ذکر کیا ہے، جس کے ذریعہ سے میرے اُستاد حضرت مولانا ظلیل احمد صاحب نور اللہ مرقدہؒ تک بھی اسی طرح پہنچی۔ (خصائل ص ۳۰۵)

### خصائل نبوی ﷺ کا دلاویز منظر ..... وجود مسعود کی مبارک خوشبو :

و لا شممت مسكاً قط ..... غنی یہ خوشبو آپ ﷺ کے وجود مبارک کی اپنی خوشبو تھی، کسی عطریات مشک وغیرہ کی خوشبو نہیں تھی۔ اَلْحَقُّ بن راہویہ فرماتے ہیں " اِنَّ بِلَکْ کَاثُ زَايَحَتُهُ بِلا طِيبٍ کہ یہ خوشبو بدن خوشبو لگائے ہوئے کے تھی۔ گویا خود آپ ﷺ کے وجود اقدس و مطہر ہی کی تھی، نہ کہ اس پر لگائی ہوئی۔ ربحہ اللعوبة لا العکسبة (مناوی ج ۳ ص ۱۹۲) آنحضور ﷺ کا وجود مبارک طیب و مطیب تھا، جس راستے سے آپ ﷺ گذرتے تھے، صحابہ کرامؓ آنجناب ﷺ کی خوشبو پا کر اسی راستے پر جاتے اور آپ ﷺ کو پالیتے۔ رئیس المحدثین امام بخاریؒ تاریخ کبیر میں حضرت جابرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جس راستے پر سے گذرتے اور کوئی شخص آنجناب ﷺ کو تلاش کرتا تو وہ خوشبو سے پہچان لیتا کہ آپ ﷺ اس راستے سے تشریف لے گئے ہیں۔

حضرت انسؓ سے روایت ہے: وہ فرماتے ہیں: کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا مر فی طریق من طرق المدينة وجئوا منه رائحة الطيب وقالوا مر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من هذا الطريق (اخرج البزار و ابو یعلیٰ) حضور سید دو عالم ﷺ جب مدینہ منورہ کے بازاروں میں سے کسی بازار میں تشریف لے جاتے، تو صحابہؓ آپ ﷺ کی خوشبو پا کر اسی راستے سے آپ ﷺ کو پالیتے اور کہتے کہ حضور ﷺ اسی راستے سے گذرے ہیں

ایک بار حضور اقدس ﷺ حضرت انسؓ کے گھر آرام فرما رہے تھے کہ حضور ﷺ کو پسینہ آیا فاجاءت امہ بقارورة تجمع فیہا عرقہ فسألها رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن ذالک فقالت نجعله فی طینا وهو اطيب الطيب۔ تو حضرت انسؓ کی والدہ ماجدہ ایک شیشی لائیں اور اس میں حضور ﷺ کا پسینہ مبارک جمع کرنے لگ گئیں۔ آنحضور ﷺ نے اس پسینہ کے جمع کرنے کے متعلق پوچھا تو انہوں نے جواب میں عرض کیا ہم اس کو اپنی خوشبو میں ملا دیں گے اور یہ پسینہ مبارک اعلیٰ درجے کی خوشبو ہے



اور ایک روایت میں یہ بھی ہے۔ قالت یا رسول اللہ نرجو برکتہ لصیاننا قال اصبحت وروی البخاری نحوه کہ ام سلیمؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ ہم تو ی امید رکھتے ہیں کہ ہمارے بچے اس سے بابرکت ہو جائیں گے۔ شفیق امت مومنوں پر رؤف و رحیم پیغمبر ﷺ نے ارشاد فرمایا اے ام سلیم! تو نے سچ کہا۔

صاحب مرقاة فرماتے ہیں: و فیہ استحباب التبرک والتقرب بآثار الصالحین قبل لما حضر انس بن مالک الوفاة اوصی ان يجعل فی جنوبہ من ذالک الطیب یعنی اس سے ثابت ہوا کہ اولیائے کرام کی نشانیوں کا تقرب اور تبرک حاصل کرنا مستحب ہے، کہا گیا ہے کہ حضرت انس بن مالکؓ کی وفات کا وقت قریب آیا تو انہوں نے وصیت کی کہ اس خوشبو سے مجھے خوشبو لگائی جائے۔

حضور اقدس ﷺ اگر کسی سے مصافحہ کرتے تو تمام دن اس شخص کو اپنے ہاتھ سے حضور ﷺ کے دست ہائے مبارک کو چھونے کی بدولت خوشبو آتی رہتی اور اگر کسی بچے کے سر پر ہاتھ پھیر دیتے تو وہ بچہ اس خوشبو کی وجہ سے دوسروں بچوں میں پہچانا جاتا۔ جابر بن صمرہ سے روایت ہے:

قال صلیت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوۃ الاولی ثم خرج الی اہلہ و خرجت معہ فاستقبلہ و لدان فجعل یمسح خدی اہلہم واحداً واحداً واما انا فمسح خدی فوجدت لیدہ برداً وریحاً کانتما اخر جہا من جونة عطار (رواہ مسلم) وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ظہر کی نماز حضور اقدس ﷺ کے ساتھ ادا کی۔ حضور ﷺ اپنے گھر تشریف لے جانے کے لئے مسجد سے نکلے۔ میں بھی آنحضور کے ساتھ چل پڑا۔ پس جو بچے آپ ﷺ کے سامنے سے آتے تو ہر ایک کے رخسار پر دست شفقت پھیرتے، جب میری باری آئی تو میرے دونوں رخساروں پر اپنا ہاتھ مبارک پھیرا، میں نے حضور اقدس ﷺ کے دست مبارک کی ٹھنڈک کو پایا اور خوشبو بھی پائی۔ وہ خوشبو ایسی تھی گویا کہ ابھی کسی عطر فروش کے ڈبہ سے نکلی ہے۔

ایک حدیث شریف میں ہے: عن ابی ہریرۃ قال جاء رجل الی النبی صلی

اللہ علیہ وسلم فقال انی زوجت ابنتی و احب ان تعینی قال ما عندی شئ ولكن انتی بقارورة واسعة الرأس وعود شجرة فجعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم یسلط العرق من ذراعہ حتی امتلئت القارورة قال خلها و امرتک ان تغمس هذا العود فی القارورة و تطیت به فکانت اذا تطیت بشم اهل المدينة رائحة الطیب فسموا بیت المطین۔ (اخرج ابو یعلی والطبرانی فی الاوسط و ابن عساکر)

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نبی کریم ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کی کہ میں اپنی بیٹی کی شادی کرنا چاہتا ہوں اور میری خواہش ہے کہ آنجناب ﷺ بھی میری ادا فرمادیں۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا میرے پاس تو اس وقت کچھ نہیں، مگر ہاں ایک کھلے منہ والی بوتل لاؤ وہ لے آیا تو حضور ﷺ نے اپنے بازوؤں مبارک سے پسینہ مبارک لے کر اس شیشی میں ڈالا اور فرمایا یہ لے جا اور اپنی لڑکی سے کہہ دے کہ اس شیشی سے پسینہ مبارک لے کر بطور خوشبو استعمال کرے۔ چنانچہ جب کبھی وہ اس پسینہ مبارک کو بطور خوشبو استعمال کرتی تو تمام مدینہ منورہ اس خوشبو سے مہک جاتا۔ اسی وجہ سے اس گھر کا نام ہی خوشبو لگانے والوں کا گھر پڑ گیا۔

ابراہیم بن اسماعیل حرنی نے حضرت جابرؓ سے روایت کی ہے:

انہ اردفتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فالتفت خاتم النبوة بقمی فکان شیم علی مسکا۔ یہ کہ حضور ﷺ نے مجھے سواری پر اپنے پیچھے بٹھالیا۔ میں نے حضور اکرم ﷺ کی مہربوت کو اپنے منہ کے اندر لے لیا تو اس سے مشک کی مہک اور لپٹ آ رہی تھی

(۳۳۲/۴) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ مَعْبُدٍ وَ أَحْمَدُ بْنُ عُبَيْدَةَ هُوَ الضَّبِيُّ وَالْمَعْنَى وَاحِدٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ سَلَمِ الْعَلَوِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ عِنْدَهُ رَجُلٌ بِهِ أَرُ صُفْرَةٌ قَالَ وَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَكَاذُ يُؤَاجِهُ أَحَدًا بِشَيْءٍ يَكْرَهُهُ فَلَمَّا قَامَ قَالَ لِلْقَوْمِ لَوْ قُلْتُمْ لَهُ

يَذُوعُ هَذِهِ الصُّفْرَةَ .

ترجمہ : امام ترمذی کہتے ہیں کہ ہمیں حمیہ بن سعید اور احمد بن عبدہ قسبی نے یہ حدیث بیان کی۔ وہ دونوں کہتے ہیں کہ ہم کو اسے حماد بن زید نے سلم علوی کے حوالے سے بیان کیا اور انہوں نے حضرت انس بن مالک سے نقل کیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ کے پاس ایک شخص بیٹھا تھا، جس پر زرد رنگ کا کپڑا تھا۔ حضور اکرم ﷺ کی عادت شریفہ یہ تھی کہ ناگوار بات کو منہ در منہ نہ فرماتے تھے۔ اس لئے سکوت فرمایا اور جب وہ شخص چلا گیا تو حضور اکرم ﷺ نے حاضرین سے ارشاد فرمایا کہ تم لوگ اس کو زرد کپڑے سے منع کر دیتے تو اچھا ہوتا۔

راوی حدیث (۶۱۳) سلم العلوی کے حالات ”مذکرہ راویان شمائل ترمذی“ میں ملاحظہ فرمائیں۔

بہ الثر صفرة..... یعنی اس کے کپڑوں پر زرد رنگ کا نشان تھا۔ اس کے کپڑوں پر ایک قسم کی خوشبو لگی ہوئی تھی، جس میں زرد زعفران کا اثر تھا اور یہ خوشبو عموماً زفاف کے موقع پر استعمال ہوتی ہے۔ ارشاد ہے کہ تم لوگوں کو چاہئے تھا کہ اسے کہتے کہ زردی لگانا چھوڑ دے۔

یعنی حضور ﷺ نے اس وقت موجود صحابہؓ کو ارشاد فرمایا کہ کیا ہی بہتر ہوتا اور اچھا ہوتا کہ تم لوگ اس کو زعفرانی خوشبو کے استعمال کرنے سے منع کر دیتے۔ ولو هنا شرطية او للتمنى، والظاهر ان هذا الرجل كان ممن يخشى منه مخالفة النبي صلى الله عليه وسلم فلو عز الى احد الصحابة ان يكلموه (اتحافات ص ۳۷۲) (اور یہاں لفظ لو شرطیہ ہے یا پھر تمہنی کے لئے استعمال ہوا اور حدیث کے مفہوم سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس شخص سے نبی کریم ﷺ کو اپنی مخالفت کا خوف متصور تھا تو اپنے صحابہؓ میں سے کسی کو اشارہ فرمایا کہ اس سے اس سلسلہ میں (زعفرانی خوشبو کے استعمال سے منع کرنے میں) گفتگو کر لیں)

ترک مواجہت میں بھی مصلحت تھی :

لا یسکاد بواجہ..... حضور ﷺ نے اس کی موجودگی میں کچھ نہیں فرمایا اور اس کے جانے کے بعد یہ تمنا کی۔ اس میں بھی ایک حکمت اور مصلحت تھی۔ علامہ مناویؒ فرماتے ہیں، لان مواجہتہ ربما تفضی الی الکفر لان من یکرہ امرہ و یأبى امثاله عناداً او رغبة عنه یکتفر و فیہ مخالفة نزول العذاب والبلاء..... ففی ترک المواجہتہ مصلحة۔ (مناوی ج ۳ ص ۱۹۳) (اس لئے کہ اس کو منہ در منہ بات کرنے سے کبھی کفر تک پہنچ جانے کی نوبت ہو سکتی ہے اس لئے کہ آپ ﷺ کے فرمان مبارک سے ناپسندیدگی کا اظہار اور آپ ﷺ کے حکم کو ضد اور ہٹ دھرمی سے نہ ماننا اور اس سے روگردانی کرنا کفر ہی تو ہے اور اس صورت میں عذاب خداوندی اور مصائب کے نازل ہو جانے کا قوی خطرہ موجود تھا تو اس لئے ترک مواجہت (آپ ﷺ کے سامنے کچھ نہ کہنے) میں بڑی مصلحت پوشیدہ تھی)

سرور دو عالم ﷺ کا اس مجلس میں اس شخص کو غایت شفقت و حیا کی وجہ سے منع نہ فرمانا۔ یہ اس بات پر بھی دلیل ہے کہ اس قسم کی خوشبو لگانا حرام نہیں ہے، ورنہ حرام کام کرنے کو حضور سرور عالم ﷺ کسی وقت بھی برداشت نہیں فرماتے تھے اور اگر کوئی شخص بھی کسی غیر شرعی کام کو کرتا اور آپ ﷺ دیکھ لیتے تو اس وقت آپ ﷺ کا مزاج شریف غصہ کے عالم میں بدل جاتا اور پھر صحابہؓ گرام اس کیفیت کو دیکھ کر کانپ اٹھتے۔

یعنی شیخ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ ظاہر ہو رہا ہے کہ اس خوشبو کا استعمال حرام نہیں تھا، اگر حرام ہوتا تو حضور ﷺ اس شخص کے مجلس سے اٹھ جانے تک کا انتظار نہ فرماتے اور اس کو اس خوشبو کے استعمال کے ترک کرنے کا حکم فرماتے۔

(۲۲۳/۵) خَلَفْنَا مُحَمَّدَ بْنَ بَشَارٍ خَلْفًا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ خَلْفًا شُعْبَةَ عَنْ أَبِي اسْحَقَ عَنْ أَبِي عُبَيْدِ اللَّهِ الْجَدَلِيِّ وَاسْمُهُ عَبْدُ بْنُ عَبْدِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاجِشًا وَلَا مُتَفَجِّشًا وَلَا صَخْبًا فِي الْأَسْوَاقِ وَلَا يَجْزِي بِالسَّيْنَةِ السَّيْنَةَ وَلَكِنْ يَغْفُو وَيَضْفَحُ.

خصائل نبوی ﷺ کا دلاویز منظر .....  
ترجمہ: امام ترمذی کہتے ہیں کہ ہمیں محمد بن بشار نے یہ حدیث بیان کی۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم کو اسے محمد بن جعفر نے بیان کیا۔ وہ کہتے ہیں کہ ہمیں اسے شعبہ نے ابی اخطی کے حوالہ سے بیان کیا اور انہوں نے اسے ابو عبد اللہ جدلی جس کا نام عبد بن عبد تھا سے روایت کیا اور انہوں نے ام المؤمنین حضرت عائشہ سے نقل کیا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ حضور اقدس ﷺ نہ تو طبعاً فحش گو تھے، نہ حکلف فحش بات فرماتے تھے، نہ بازاروں میں چلا کر (خلاف وقار) باتیں کرتے تھے۔ برائی کا بدلہ برائی سے نہیں دیتے تھے، بلکہ معاف فرمادیتے تھے اور اس کا ذکر نہ کرہ بھی نہ فرماتے تھے۔

راوی حدیث (۶۱۳) ابی عبد اللہ الجہلی کے حالات ”تذکرہ راویان شمائل ترمذی“ میں ملاحظہ فرمائیں

### فاحشاً و متفحشاً کی تشریح :

فاحشاً جس کے اقوال افعال اعمال صفات میں قباحت بدخلی اور بخلی ہو و استعمال فی القول اکثر (مناوی ج ۲ ص ۱۹۳) (اور اس کا استعمال قول کی قباحت میں زیادہ ہے متفحشاً جو خواہ مخواہ فحش گو بنے لگی بندھی مجلس بنائے اسی متکلفاً للفحش فی ذلک (مناوی ج ۲ ص ۱۹۳) بعض آدمی طبعاً فحش اور بے ہودہ مذاق کے عادی ہوتے ہیں اور بعض لوگ یہ تکلف مجلس کے طرز کو بٹھانے کے لئے فحش گوئی کرتے ہیں۔ حضرت عائشہؓ نے دونوں کی نفی کر دی۔ بازار میں بھی یہ ضرورت جانے کی ممانعت نہیں، مگر وہاں جا کر شور شغب وقار کے خلاف ہے۔

### علامہ ملا علی قاری کا ارشاد :

علامہ ملا علی قاری نے بھی یہی لکھا ہے کہ والمراد بالفاحش فی الحلیث ذوا لفحش فی کلامہ و فعلہ و المضحش یتکلف الفحش و یعمدہ ففت عنہ صلی اللہ علیہ وسلم الفحش و المضحش بہ طبعاً و تکلفاً (جمع ج ۲ ص ۱۹۳) یعنی اس حدیث میں غیر اخلاقی انداز تکلم اختیار کرنے والے کو خواہ وہ طبعاً ہو یا تکلفاً فحش گو کہا گیا ہے اور

خصائل نبوی ﷺ کا دلاویز منظر .....  
مکھش سے یہ تکلف فحش کہنا اور دیدہ دانستہ اس پر عمل پیرا ہونا مراد ہے، چنانچہ حضور اقدس ﷺ سے ام المؤمنین نے فحش اور مکھش ہونے کی نفی فرمادی۔ گویا آپ ﷺ نہ طبعاً اور نہ ہی تکلفاً فحش گو تھے۔

### شور و شغب سے مکمل اجتناب :

ولا صحاباً فی الاسواق ..... صحاب شور مچانے اور غل غپاڑہ کرنے والے کو کہتے ہیں۔ یعنی بازاروں میں چیخنے چلاتے نہ پھرتے تھے، بلکہ پہلی آسمانی کتابوں میں بھی آنحضور ﷺ کی تعریف و توصیف کے موقع پر یہ صفت بھی بیان کی گئی ہے۔ کعب احبار نے کہا کہ : فی التوراة محمد عبدی لیس بفظ ولا غلیظ ولا صخب فی الاسواق تورات میں ہے محمد ﷺ میرا بندہ ہے، اکھڑ اور سخت مزاج نہیں ہے، نہ بازار میں چلانے والا اور نہ ہی شور کرنے والا۔

وسائل الوصول میں علامہ یوسف بن اسماعیل نبھانی ”ام المؤمنین عائشہ صدیقہ“ سے روایت نقل کرتے ہیں : نبی علیہ السلام کبھی کوئی ناشائستہ اور نازیبا بات نہیں کرتے تھے۔ بازاروں میں اونچی آواز سے بات نہیں کرتے تھے۔ کوئی آپ ﷺ کے ساتھ برائی کرتا تو اس کا بدلہ برائی سے نہیں دیتے تھے۔ اسے معاف کر دیتے تھے۔ تورات میں خدا نے آپ ﷺ کی تعریف ان الفاظ میں کی ہے۔ نہ بری شکل والا، نہ سخت مزاج ہے اور نہ بازاروں میں اونچی آواز سے بولتا ہے برائی کا بدلہ برائی سے نہیں دیتا، لوگوں کو معاف کر دیتا ہے، اس کی جائے پیدائش مکہ مکرمہ ہے۔ طابہ (مدینہ منورہ) میں ہجرت کرے گا وہ (ﷺ) اور اس کے ساتھی (رضوان اللہ علیہم اجمعین) تہبند باندھتے ہوں گے اور وضو کرتے ہوں گے (وسائل الوصول)

### برائی کے بدلے برائی نہ کرتے :

ولا یجزی بالشیئہ ..... یعنی اور نہ برائی کا بدلہ برائی سے دیتے تھے، لیکن درگزر فرماتے اور اعراض فرماتے یعنی اگر آنحضور ﷺ کے ساتھ کوئی شخص بد اخلاقی،



خصائل نبوی ﷺ کا دلاویز منظر  
برائی اور بدی سے پیش آتا تو حضور اقدس رحمۃ للعالمین ﷺ اپنے انتہائی کریمانہ اور  
بزرگانہ اخلاق سے بخش دیتے اور معاف فرمادیتے۔ حضور پاک شفیع امت رسول کریم  
ﷺ کی سیرت طیبہ ہزار ہا ایسے واقعات سے بھری ہوئی ہے۔ صاحبِ روضِ نظیف فرماتے  
ہیں: یَغْفُو وَيَصْفَح عَنْ جَانِ جَنَى كَرَمًا وَيَقْبَلُ الْعُدُوَّ عَمَّنْ جَاءَ يَخْتَلِرُ..... یعنی  
آپ ﷺ اپنے کرم سے ہر خطا و کار کی خطا کو معاف فرمادیتے اور درگزر فرماتے اور جو کوئی  
عذر کرتا ہوا آتا آپ ﷺ اس کا عذر قبول فرماتے۔

عفو و درگزر:

و لكن يعفو و يصفح : عفو کے معنی ترک عقوبۃ الملتب (مجرم  
کی سزا کو ترک اور معاف کر دینا) اور صُح کا معنی اعراض عن تثریب الملتب (مجرم کے  
جرم و قصور سے اعراض اور روگردانی کرنا) کے ہیں۔ اوالمراء يعفو بباطنه و يصفح اى  
يعرض بظاهره..... وذلك منه طبعاً و امتثالاً لقوله سبحانه و تعالى فاعف عنهم  
واصفح و حسبك عفوه و صفحه عن اغلاءه اللين حاربه و بالغوا فى ايلائه حتى  
كسروا رباعيته و شجوا وجهه و ما من حلیم الا و قد عرف له زلة او هفوة تخلص فى  
كمال حلمه الا المصطفى فانه لا يزيله شلة الايلاء له و الجهل عليه الاعفوا و صفحا  
مناوی ج ۳ ص ۱۹۲) (یا یعفو و یصفح کا مطلب یہ کہ آپؐ اندرونی طور پر معاف کر دیتے  
اور ظاہری طور اعراض اور چشم پوشی کا معاملہ فرمایا کرتے اور یہ صورتحال آپؐ سے طبعاً  
اور بطور امتثال اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد مبارک کے کہ اے حضور! آپؐ ان لوگوں  
سے صُح اور درگزر فرمائیے۔ آپؐ کے عفو و درگزر فرمانے کے حالات واقعات کے  
سلسلہ میں یہی کافی و شافی ہے کہ آپؐ نے تو ان دشمنوں سے بھی عفو اور درگزر کرنے  
کا معاملہ فرمایا۔ جنہوں نے آپؐ کے ساتھ جنگ و جدل ایذا رسانی اور ظلم ڈھانے  
میں اس حد تک گئے کہ آپؐ کا چہرہ مبارک زخمی ہوا اور اگلے دانت بھی توڑ دیے۔ دنیا میں  
کوئی بردبار اور حلیم ایسا نہیں کہ اس کی لغزشیں اور ہفوات اس کے حلم و بردباری کے کمال کو  
مخدوش نہ کریں صرف محمد ﷺ کی ذات اقدس ہی ہے اس پر ایذا اور جہالت کی زیادتی

خصائل نبوی ﷺ کا دلاویز منظر

اس کے تحمل عفو اور درگزر فرمانے کی زیادتی کا سبب بن جاتے ہیں)  
برائی کا بدلہ برائی سے نہ دینے کے متعلق حضور اکرم ﷺ کی ساری سوانح بھری  
ہوئی ہے کہ کفار سے کیا کیا ذمیتیں نہیں پہنچیں۔ اُحد کی لڑائی میں حضور ﷺ کے ساتھ کیا  
کیا پیش نہیں آیا اور جب صحابہؓ نے ان حالات سے متاثر ہو کر حضور ﷺ سے بددعا کی  
درخواست کی تو حضور ﷺ نے دعا کی اے اللہ! میری قوم کو ہدایت فرما کہ یہ ناواقف  
ہیں۔ زید بن سعنے پہلے یہودی تھے۔ ایک مرتبہ کہنے لگے کہ نبوت کی علامتوں میں سے کوئی  
بھی ایسی نہیں رہی جس کو میں نے حضور ﷺ سے نہ دیکھ لیا ہو۔ بجز دو علامتوں کے جن  
کے تجربہ کی اب تک نوبت نہیں آئی۔ ایک یہ کہ آپؐ کا حلم آپؐ کے غصہ پر  
غالب ہوگا۔ دوسری یہ کہ آپؐ کے ساتھ کوئی جتنا بھی جہالت کا برتاؤ کرے گا۔ اسی  
قدر آپؐ کا تحمل زیادہ ہوگا۔ میں ان دونوں کے امتحان کا موقع تلاش کرتا رہا اور آمد و رفت  
بڑھاتا رہا۔ ایک بار آپؐ حجرہ سے باہر تشریف لائے۔ حضرت علیؓ آپؐ کے ساتھ  
تھے کہ ایک بدوی شخص آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ! میری قوم مسلمان ہو چکی ہے اور میں نے  
ان سے یہ کہا تھا کہ مسلمان ہو جاؤ گے تو بھر پور رزق تم کو ملے گا اور اب حالت یہ ہے کہ قحط  
پڑ گیا ہے۔ مجھے یہ ڈر ہے کہ وہ اسلام سے نہ نکل جائیں۔ اگر رائے مبارک ہو، تو آپؐ کچھ  
اعانت ان کی فرمائیں۔ حضور ﷺ نے ایک شخص کی طرف جو غالباً حضرت علیؓ تھے دیکھا  
تو انہوں نے عرض کیا کہ حضور ﷺ! موجود تو کچھ نہیں رہا۔ زیدؓ جو اس وقت یہودی تھے،  
اس منظر کو دیکھ رہے تھے کہنے لگے کہ محمد ﷺ اگر آپؐ ایسا کر سکیں کہ فلاں شخص کے باغ کی  
اتنی کھجوریں وقتِ معین پر مجھے دید و تو میں قیمت پیشگی اب دیدوں اور وقتِ معین پر کھجوریں  
لے لوں گا۔ حضور ﷺ نے فرمایا یہ تو نہیں ہو سکتا ہے۔ البتہ اگر باغ کی تعیین نہ کرو تو میں  
معاملہ کر سکتا ہوں میں نے اس کو قبول کر لیا اور میں نے کھجوروں کی قیمت اسی مشقال سونا  
(ایک مشقال مشہور قول کے موافق ساڑھے چار ماشہ کا ہوتا ہے) دیدیا۔ آپؐ نے  
وہ سونا اُس بدوی کے حوالہ کر دیا اور فرمایا کہ انصاف کی رعایت رکھنا اور اس سے ان کی  
ضرورت پوری کر لو۔

زید کہتے ہیں کہ جب کھجوروں کی ادائیگی کے وقت میں دو تین دن باقی رہ گئے تھے حضور ﷺ کی ایک جماعت کے ساتھ جن میں ابو بکرؓ، عمرؓ، عثمانؓ بھی تھے کسی کے جنازے کی نماز سے فارغ ہو کر ایک دیوار کے قریب تشریف فرما تھے۔ میں آیا اور آپ ﷺ کے کرتے اور چادر کے پتلوں کو پکڑ کر نہایت ترش روئی سے کہا اے محمد ! (ﷺ) آپ میرا قرضہ ادا نہیں کرتے خدا کی قسم ! میں تم سب اولاد عبدالمطلب کو جانتا ہوں کہ بڑے نادہندہ ہو۔ حضرت عمرؓ نے غصہ سے مجھے گھورا اور کہا کہ اے خدا کے دشمن ! یہ کیا بگ رہا ہے۔ خدا کی قسم ! اگر مجھے (حضور ﷺ) کا ڈر نہ ہوتا تو تیری گردن اڑا دیتا، لیکن حضور ﷺ نہایت سکون سے مجھے دیکھ رہے تھے اور تبسم کے لہجہ میں عمرؓ سے فرمایا کہ عمر ! میں اور یہ ایک اور چیز کے زیادہ محتاج تھے۔ وہ یہ کہ مجھے حق کے ادا کرنے میں خوبی برتنے کو کہتے اور اس کو مطالبہ کرنے میں بہتر طریقہ کی نصیحت کرتے۔ جاؤ اس کو لے جاؤ اس کا حق ادا کر دو اور تم نے جو اس کو ڈانٹا ہے اس کے بدلے میں بیس (۲۰) صاع (تقریباً دو من کھجوریں) اس کے مطالبہ سے زیادہ دیدینا۔ حضرت عمرؓ مجھے لے گئے اور پورا مطالبہ اور بیس صاع یعنی دو من کھجوریں زیادہ دیں۔ میں نے پوچھا کہ یہ بیس صاع کیسے؟ حضرت عمرؓ نے کہا کہ حضور ﷺ کا یہی حکم ہے۔ زیدؓ نے کہا کہ عمر ! تم مجھ کو پہچانتے ہو؟ انہوں نے فرمایا کہ نہیں۔ میں نے کہا میں زید بن سعد ہوں۔ انہوں نے فرمایا کہ جو یہود کا بڑا علامہ ہے، میں نے کہا کہ ہاں وہی ہوں انہوں نے فرمایا کہ اتنا بڑا آدمی ہو کر حضور ﷺ کے ساتھ تم نے یہ کیسا برتاؤ کیا۔ میں نے کہا کہ علامت نبوت میں سے دو علامتیں ایسی رہ گئیں تھیں، جن کا مجھ کو اب تک تجربہ کرنے کی نوبت نہیں آئی تھی۔ ایک یہ کہ آپ ﷺ کا حکم آپ ﷺ کے غصہ پر غالب ہوگا۔ دوسری یہ کہ ان کے ساتھ سخت جہالت کا برتاؤ ان کے حکم کو بڑھائے گا اب دونوں کا بھی امتحان کر لیا، لہذا تم کو اپنے اسلام کا گواہ بنانا ہوں اور میرا آدھ مال امت محمدیہ پر صدقہ ہے۔ اس کے بعد حضور ﷺ کی خدمت میں واپس آئے اور اسلام لے آئے۔ اس کے بعد بہت سے غزوات میں شریک ہوئے اور تبوک کی لڑائی میں شہید ہوئے۔ رضی اللہ عنہ وارضاه۔ (جمع الوسائل)

(۲۳۳/۶) خَلَفْنَا هَارُونَ بْنَ إِسْحَاقَ الْهَمْدَانِيَّ خَلْفًا عَبْدَهُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا ضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَيْهِ شَيْئًا قَطُّ إِلَّا أَنْ يُجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا ضَرَبَ خَادِمًا وَلَا امْرَأَةً.

ترجمہ : امام ترمذی کہتے ہیں کہ ہمیں ہارون بن اسحاق ہمدانی نے یہ حدیث بیان کی۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم کو اسے عبدہ بن عروہ سے بیان کیا۔ انہوں نے یہ روایت اپنے باپ سے اور انہوں نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ سے نقل کی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور اقدس ﷺ نے اپنے دست مبارک سے اللہ تعالیٰ کے راستہ میں جہاد کے علاوہ کبھی کسی کو نہیں مارا۔ نہ کبھی کسی خادم کو نہ کسی عورت (بیوی باندی وغیرہ) کو ماضرب بیدہ ..... سوائے جہاد کے کسی کو بھی اپنے ہاتھ مبارک سے نہیں مارا۔ شیخ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ یہاں شنی سے مراد آدمی ہے کیونکہ بسا اوقات آپ ﷺ نے اپنی سواری کے جانور کو مارا ہے۔ نیز حضرت شیخؒ فرماتے ہیں کہ دست بدست لڑائی جنگ احد میں واقع ہوئی تھی اور آنحضورؐ کے ہاتھ مبارک سے ابی بن خلف مارا گیا تھا اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ مجاہدہ سے مراد صرف کفار کے ساتھ جنگ کرنا ہی نہیں ہے، بلکہ عام بھی ہو سکتا ہے۔ نیز حدود و تعزیر بھی مراد ہو سکتے ہیں۔ ارشاد ہے اور حضور پاک ﷺ نے نہ تو کسی خادم کو نہ ہی بیوی کو کبھی مارا ہے۔

شیخ احمد عبد الجواد الدومیؒ لکھتے ہیں کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا يضرب مع وجود اسباب الضرب لأن العلم كان طيبه و كظم الغيظ كان سببته۔ (احتمالات ص: ۳۷۳) (نبی کریم ﷺ نے کسی کو بھی مارنے کے اسباب کی موجودگی کے باوجود نہیں مارا کیونکہ تحمل برداشت اور غصہ کو پی لینا آپ ﷺ کی طبیعت اور عادت مبارک تھی)

شیخ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ یہ تعیم بعد تخصیص ہے، چونکہ اکثر انہی دو گروہوں کے ساتھ مار کے واقعات پیدا ہوتے ہیں۔ اس لئے ان دونوں کا ذکر خصوصی طور پر کیا گیا ہے اور شاکل کے حاشیہ پر ہے: هذا النفي مندرج تحت نفی العام الا انه خصه بالذكر اهتماما بشانه ووجهه ان ضرب الزوجة و الخادم و ان كان مباحا

خصائل نبوی ﷺ کا دلاویز منظر -----  
 للادب لضرکہ الفضل۔ یعنی یہی نفی عام کے تحت ہے اور خصوصی طور پر ان دو کے ساتھ ذکر ہوئی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے اگر چہ ادب کے لئے عورت یا خادم کو مارنا بھی مباح ہے، مگر اس کا ترک یعنی نہ مارنا افضل و بہتر ہے۔

البتہ علامہ ملا علی قاریؒ اس پر اضافہ فرماتے ہوئے لکھتے ہیں، قالوا بخلاف الولد فالاولی تأدیبہ و الفرق ان ضربه لمصلحة تعود علیہ فلم یندب العفو بخلاف ضربہما فانہ لحظ النفس فندب العفو عنہما مخالفة لہوی النفس و کظماً لعیظہا (جمع ج ۳ ص ۱۹۵) (فقہاء کرام (بیوی اور خادم کے نہ مارنے کو افضل کہنے کے باوجود) اپنی اولاد کو تا دیب کے لئے مارنے کو افضل و بہتر سمجھتے ہیں۔ اور اس میں فرق اس لئے ہے کہ اولاد کو مارنا بوجہ ایسی مصلحت کے ہوتا ہے جس کا نفع اس کو پہنچتا ہے اس لئے اس کی غلطی سے عفو و درگزر کرنا اچھا نہیں بخلاف بیوی اور خادم کو مارنے کے کہ یہ اپنے نفس کے حفظ اور خوش کرنے کے لئے ہوتا ہے تو اپنے نفس کی مخالفت اور غصہ پی لینے کے لئے ان دونوں کو (ان کی غلطی پر) معاف اور درگزر کرنا اچھا اور مستحب ہے)

(۳۳۵/۷) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُبَيْدَةَ الضَّبِّيُّ حَدَّثَنَا فَضِيلُ بْنُ عِيَّاضٍ عَنْ مَنْصُورٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَبَصِّرًا مِنْ مُظْلِمَةٍ ظَلَمَهَا قَطُّ مَا لَمْ يُنْتَهَكْ مِنْ مُحَارِمِ اللَّهِ تَعَالَى شَيْءٌ فَإِذَا انْتَهَكَ مِنْ مُحَارِمِ اللَّهِ تَعَالَى شَيْءٌ كَانَ مِنْ أَشْلِهِمْ فِي ذَلِكَ غَضَبًا وَمَا خَيْرَ بَيْنَ أَمْرَيْنِ إِلَّا اخْتَارَ أَيْسَرَهُمَا مَا لَمْ يَكُنْ مَأْتِماً.

ترجمہ : امام ترمذیؒ کہتے ہیں کہ ہمیں احمد بن عبدہ ضبیؒ نے یہ روایت بیان کی۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم کو اسے فضیل بن عیاضؒ نے منصور کے حوالہ سے بیان کیا۔ انہوں نے زہریؒ سے اور انہوں نے عروہؒ سے نقل کیا۔ انہوں نے حضرت عائشہؓ سے روایت کی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے کبھی نہیں دیکھا کہ حضور اقدس ﷺ نے اپنی ذات کے لئے کبھی کسی کے ظلم کا بدلہ لیا ہو۔ البتہ اللہ کی حرمتوں میں سے کسی

خصائل نبوی ﷺ کا دلاویز منظر -----  
 حرمت کی ہنگ ہوتی تو حضور اکرم ﷺ سے زیادہ غصہ والا کوئی شخص نہیں ہوتا تھا۔  
 حضور اقدس ﷺ جب کبھی دوامروں میں اختیار دیے جاتے تھے تو ہمیشہ ہل کو اختیار فرماتے، تا وقتیکہ اس میں کسی قسم کی معصیت وغیرہ نہ ہو۔  
 راوی حدیث (۶۱۵) فضیل بن عیاضؒ کے حالات ”تذکرہ راویان شائل ترمذی“ میں ملاحظہ فرمائیں۔

بعض الفاظ حدیث کی تشریح :

مارایت ..... حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے آپ ﷺ کو کبھی بھی نہیں دیکھا کہ اپنی ذات کے لئے کسی شخص کے ظلم کا بدلہ لیا ہو۔ منتصراً، کا مصدر انتصار ہے جس کا معنی ہے بدلہ لینا، انتقام لینا، غائب ہونا، مظلمہ جو ناحق تجھ سے لیا جائے، اگر لام کے فتح کے ساتھ ہو تو معنی ستم کے ہیں، وقیل بالکسر والفتح الظلم وهو وضع الشئ فی غیر محلہ (جمع ج ۳ ص ۱۹۶) (ملا علی قاریؒ مظلمہ بکسر اللام وفتحہ) کا معنی یہ بیان کرتے ہیں کہ کسی چیز کو بے جا استعمال کرنا یا اپنے مرتبہ سے گھٹانا، ہتھک، انتہاک سے ہے جس کے معنی ہیں پھاڑنا، کھینچ کر کاٹ ڈالنا، فضیحت و رسوائی کرنا۔

اپنی ذات کے لئے انتقام نہ لیتے :

یہ آنحضور ﷺ کا کمال اخلاق تھا کہ جس شخص نے بھی آپ ﷺ پر جتنی بھی زیادتی کی، حضور اقدس ﷺ نے اس شخص سے زیادتی کا بدلہ نہیں لیا، بلکہ اسے معاف فرما دیا۔ علامہ یوسف نبھانیؒ تحریر فرماتے ہیں : اگر آپ ﷺ کے ساتھ کوئی شخص بدسلوکی کرتا تب بھی آپ ﷺ اس کے ساتھ بدسلوکی نہ کرتے، معذرت خواہ کوئی بھی ہوتا، اس کی معذرت قبول کرتے، کوئی آپ ﷺ کو تکلیف پہنچاتا تو اس سے درگزر کرتے اور فرماتے خدا میرے بھائی موسیٰ پر رحم فرمائے۔ انہیں اس سے بھی زیادہ تکلیفیں پہنچائی گئیں، مگر انہوں نے صبر کیا (وسائل الوصول)

تاریخ کی کتابوں میں لکھا ہوا ہے کہ جب احد میں جب عتبہ نے آپ ﷺ پر



خصائل نبوی ﷺ کا دلا ویز منظر .....  
 پھر چلایا اور آپ ﷺ کا دندان مبارک شہید و گیا اور چہرہ انور خون آلود ہو گیا تو بعض حاضرین نے عرض کیا کہ اس موزی کے لئے بددعا فرمائیں۔ حضور ﷺ نے یہ دعا فرمائی کہ یا اللہ ! میری قوم کو ہدایت فرما یہ نادانف ہیں۔ ایک بدوی ایک مرتبہ آیا اور حضور ﷺ کی چادر مبارک پکڑ کر اس زور سے کھینچی کہ گردن مبارک پر نشان پڑ گیا اور یہ کہا کہ میرے ان اونٹوں پر غلہ لدو وادو تم اپنے مال میں سے یا اپنے باپ کے مال میں سے نہیں دیتے ہو، گویا بیت المال کا مال ہم ہی لوگوں کا ہے تمہارا نہیں ہے۔  
 حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تک تو اس چادر کھینچنے کا بدلہ نہیں دے گا، میں غلہ نہیں دوں گا۔ اس نے کہا کہ خدا کی قسم ! میں بدلہ نہیں دیتا۔ حضور اکرم ﷺ تبسم فرما رہے تھے اور اس کے اونٹوں پر غلہ لدوادیا۔ ہم لوگ حضور ﷺ کے نام لیوا ہیں۔ اتباع کے دعوے دار ہیں، یہاں ذرا سی بات خود داری کے خلاف ہو جاتی ہے، کوئی ذرا سخت لفظ کہہ دے تو وقار کے خلاف بن جاتی ہے۔

### اسهل الامرین کو اختیار کرنا :

وما خیر بین امرین ..... حدیث کے اخیر جملہ کا مطلب یہ ہے کہ حق تعالیٰ شانہ کی طرف سے جب آپ ﷺ کو بالخصوص امت کے حق میں دو امور کا اختیار دیا جاتا تو آپ ﷺ امت کے لئے جو بہل ہوتا اس کو اختیار فرماتے اور اسی طرح دنیاوی امور میں جہاں دو رائیں ہوتیں، ان میں سے بہل کو اختیار فرماتے، جب تک کہ اس میں کسی قسم کا شرعی نقصان نہ ہو۔ بہت سی احادیث میں مختلف عنوانات سے حضور ﷺ کے ارشادات بھی اس مضمون میں وارد ہوئے ہیں کہ سہولت اختیار نہ کرنا اور خواہ مخواہ اپنے کو مشقتوں میں ڈالنا حضور اکرم ﷺ کو پسند نہ تھا۔ اس سلسلے میں شیخ یحییٰ نے دینی اور دنیاوی امور میں الاخذ بالایسر (آسان صورت پر عمل کرنے کی مختلف مثالوں سے وضاحت کرتے ہوئے آخر میں فرمایا کہ وفي معنى ذلك الاخذ برخص الله تعالى ورسوله و رخص العلماء ما لم يتبع ذلك بحيث تنحل ربة الغليد من عنقه۔ (مواہب ص ۲۵۶) (اور اسی کے حکم میں ہے اللہ تعالیٰ، رسول اور علماء امت کی طرف سے بتلائی گئی رخصتوں

خصائل نبوی ﷺ کا دلا ویز منظر .....  
 (سہولتوں) پر ایسے انداز اور اس طرح عمل کرنا کہ جس سے دامن تقلید سے خلاصی اختیار نہ کی گئی ہو)

(۳۳۶/۸) حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ اسْتَأْذَنَ رَجُلٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَآنَا عِنْدَهُ فَقَالَ بَنَسْ ابْنُ الْعَشِيرَةِ أَوْ أَخُو الْعَشِيرَةِ ثُمَّ أَذِنَ لَهُ فَلَانَ لَهُ الْقَوْلُ فَلَمَّا خَرَجَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قُلْتَ مَا قُلْتَ ثُمَّ أَلْتَّ لَهُ الْقَوْلَ فَقَالَ يَا عَائِشَةُ إِنَّ مِنْ شَرِّ النَّاسِ مَنْ تَوَكَّهَ النَّاسُ أَوْ وَدَعَهُ النَّاسُ اتِّقَاءَ فَخْشِهِ.

ترجمہ : امام ترمذی کہتے ہیں کہ ہمیں ابن ابی عمر نے یہ حدیث بیان کی۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم کو یہ سفیان نے محمد بن منکدر کے واسطے سے بیان کیا۔ انہوں نے اسے عروہ سے اور انہوں نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ سے نقل کیا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ سے ایک شخص نے حاضری کی اجازت چاہی۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ شخص اپنے قبیلہ کا کیسا بُرا آدمی ہے۔ یہ ارشاد فرمانے کے بعد اس کو حاضری کی اجازت مرحمت فرمادی اور اس کے اندر آنے پر اس کے ساتھ نہایت نرمی سے باتیں کیں، جب وہ چلا گیا تو حضرت عائشہ نے پوچھا کہ حضور ! آپ ﷺ نے اس کے بارے میں حاضر ہونے سے پہلے تو یہ لفظ ارشاد فرمایا تھا، پھر اس قدر نرمی سے اس کے ساتھ کلام فرمایا۔ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ عائشہ ! بدترین لوگوں سے ہے، وہ شخص کہ لوگ اس کی بدکلامی کی وجہ سے اس کو چھوڑ دیں۔ استاذن رجل ..... بعض نے کہا کہ یہ شخص عیینہ بن حصن الفزازی تھا۔ بعض نے کہا کہ وہ مخرمہ بن نوفل تھا، ولا یسعد تعدد القضية ولم یکن اسلم حینئذ و ان کان قد اسلم ظاهراً (جمع ج ۳ ص ۱۹۹) (اور یہ کچھ بعید نہیں کہ یہ واقعہ متعدد ہوا ہو اور وہ شخص اس وقت تک (حقیقی) مسلمان نہیں تھا اگرچہ ظاہری طور پر اسلام لایا تھا) ”رجل“ کون تھا :

بنس ابن العشیرة او اخو العشیرة ..... یہ راوی کا شک ہے کہ ابن فرمایا اخ

فرمایا العشیرہ قبیلہ کو کہتے ہیں۔ گویا یہ اپنے قبیلہ کا اچھا آدمی نہیں ہے۔ کہتے ہیں یہ دل سے اُس وقت تک مسلمان بھی نہ ہوا تھا بلکہ نفاق کے طور پر بظاہر مسلمان تھا۔ حضور اکرم ﷺ کا معاملہ اُس وقت تک منافقین کے ساتھ مسلمانوں ہی جیسا تھا۔ اس لئے اس کے ساتھ بھی یہی برتاؤ تھا۔ چنانچہ حضور اکرم ﷺ کے وصال کے بعد جب ارتداد کا زور ہوا تو یہ مرتد ہو گیا تھا، تو اس نے یہ جواب دیا تھا کہ میں مسلمان ہی کب ہوا تھا جو مرتد ہوتا، لیکن اس کے بعد یہ مسلمان ہوئے اور حضرت عمرؓ کے زمانے میں جہاد میں بھی شریک ہوئے۔

دفع مضرت کے لئے برائی بیان کرنا غیبت نہیں ہے :

حضور اقدس ﷺ نے اسی لئے اُس کے آنے سے قبل اس کی حالت پر تنبیہ فرمادی اور چونکہ بہ نیت اصلاح اور دوسروں کو مضرت سے بچانے کے لئے تھی۔ اس لئے یہ کلام شرعاً غیبت کی حدود میں داخل نہیں ہے۔ اس لئے کہ کسی شخص کی برائی کو اس وجہ سے ظاہر کرنا کہ لوگ اس کی برائی کا شکار نہ بن جائیں اور کسی نقصان میں نہ پھنس جائیں، غیبت کی ممانعت میں داخل نہیں ہے بعض علماء نے لکھا ہے کہ یہ شخص علی الاعلان فاسق تھا اور جو کھلم کھلا فسق و فجور میں مبتلا ہو۔ اُس کی غیبت جائز ہے۔ اس کے حاضر ہونے پر اُس کے ساتھ نرم کلامی اس کی تالیفِ قلب اور اس کے مانوس کرنے کے لئے فرمائی۔ جیسا کہ حضور اکرم ﷺ کی خصوصی عادت شریفہ تھی۔ نیز حضور اقدس ﷺ کی عادت شریفہ سب ہی کے ساتھ نرم کلامی کی تھی اور اسی وجہ سے اس کے آنے سے پہلے عائشہ رضی اللہ عنہا وغیرہ کو اس پر متنبہ بھی کر دیا تا کہ حضور اکرم ﷺ کے اس طرز کی وجہ سے اس کو مخلص نہ سمجھیں۔ وہ کچھ بھلا آدمی نہیں۔ ایسا نہ ہو کہ حضور اکرم ﷺ کے اس طرز معاشرت کی وجہ سے اس کو مخلص اور خیر خواہ سمجھیں اور اس دھوکہ کی وجہ سے کسی مضرت میں پڑ جائیں یا کوئی راز کی بات اس کے سامنے کہہ دیں کہ ایسے منافق لوگ خصوصیات جتانے کے لئے ایسے ہی ہی خصوصی اور اہم تذکرے چھیڑا کرتے ہیں۔ (خصائل ص: ۳۱۲)

شیخ عبدالرؤفؒ لکھتے ہیں کہ ولس ذلک غیبة بل هو من النصيحة و الشفقة على الامة ليعرف حال المقول عليه على ان عينة كان اذا ذاک مترنزل

الایمان مضمرة النفاق بدلیل انه اظهر الردة بعد المصطفى صلی اللہ علیہ وسلم و جنی به ابی بکرؓ اسیراً فكان الصبيان يصيحون به فى اذقة المدينة هذا الذى خرج من الدين فيقول عمكم لم يدخل حسی خرج فكان ذلك القول من المصطفى صلی اللہ علیہ وسلم علما من اعلام النبوة ومعجزة له لاخباره بغيب وقع۔ (مناوی ج ۶ ص ۱۹۹) اور یہ امر آپ ﷺ کا اپنی امت کے حق میں غیبت کا مقام نہیں رکھتا، بلکہ اس میں امت کے واسطے نصیحت اور شفقت کا مواد موجود ہے اور اس کا اظہار اس لئے بھی ضروری تھا کہ اس قسم کے حال و قال رکھنے والے شخص کی غیر موجودگی میں اس کی صحیح پہچان ہو جائے کہ اس کا ایمان ڈالو او دل اور اس کے دل میں نفاق کے جراثیم موجود ہیں۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ اس شخص کا ارتداد نبی کریم ﷺ کے بعد ظاہر ہو گیا اور وہ لایا گیا۔

حضرت ابو بکر صدیقؓ کے سامنے قیدی کی حیثیت سے جبکہ بچے اس پر پھبتیاں کس رہے تھے کہ یہ وہ شخص ہے جو دین سے نکل گیا ہے، وہ کہتا کہ تمہارا چچا داخل اسلام کب ہوا تھا۔ پس آپ ﷺ کا یہ ارشاد آپ ﷺ کی نبوت صادقہ کی واضح علامات میں ایک علامت اور معجزات میں سے ایک معجزہ ہے کہ جس بات کی آپ ﷺ نے پیشگی خبر دی تھی، وہ ویسے ہی واقع پذیر ہوئی۔

فقہاء کہتے ہیں کہ علی الاعلان فسق کرنے والے (فاسق معلن) کے عیوب بیان کرنا غیبت نہیں، حدیث میں ہے فاجر کے عیب بیان کر دے کہ لوگ اس سے اجتناب کریں۔ حضرت حسنؓ سے روایت ہے کہ تین شخصوں کی حرمت نہیں، ایک صاحب ہوئی، دوسرا فاسق معلن، تیسرا ظالم بادشاہ یعنی ان کے عیوب بیان کرنا غیبت نہیں۔

ان من مشو الناس ..... اخیر جملہ میں حضور اقدس ﷺ کے پاک ارشاد بدترین شخص کے دو مطلب ہو سکتے ہیں کہ اس کا تعلق آنے والے سے ہو۔ یعنی اس کی فحش گوئی سے بچنے کے لئے اس کے ساتھ یہ برتاؤ کیا گیا کہ یہ فحش گو ہے یا اس کا تعلق حضور اکرم ﷺ کی ذات سے ہے۔ یعنی مجھے فحش گو تو نے کب دیکھا تھا کہ اس کی منتظر تھی۔

وہ برا شخص ہے، جس کی بدکلامی کی وجہ سے لوگ اُس کے پاس آنا چھوڑ دیں۔ میں



اگر ایسی گفتگو کروں تو لوگ میرے پاس بھی آمدورفت چھوڑ دیں۔ جس سے اگرچہ نقصان ہے، مگر حضور اکرمؐ ان کا نقصان کب گوارا فرما سکتے ہیں۔

### مدارات اور مداہنت کا فرق :

فقہاء کرامؒ نے جہاں یہ ذکر کیا ہے کہ فاسق معلن کے عیوب بیان کرنا نسیبت نہیں، وہاں یہ بھی بیان کرتے ہیں کہ اس کے شر سے بچنے کے لئے اتنی مدارات جائز ہے، جو مداہنت فی الدین کے درجہ کو نہ پہنچے۔ ملا علی قاریؒ نے مداہنت اور مدارات کا فرق یوں بیان کیا ہے۔ والفرق بین المداراة والمداهنة ان المداراة بدل اللذی لصلاح اللذی او اللذین او هما معا وھی مباحة و ربما تكون مستحسنة والمداهنة بلل الذین لصلاح اللذی (جمع ص ۲۰۱) (مداہنت اور مدارات کا فرق اور امتیاز یہ ہے کہ مدارات میں دنیا کو یا تو صرف دنیا کی بھلائی و درستی کے لئے خرچ و قربان کرنا یا پھر صرف دین کی بھلائی کے لئے اور یا دین و دنیا دونوں کی بھلائی کے لئے قربان کر دینا اور یہ (شرعاً) مباح بلکہ بعض اوقات مستحسن اور مستحب ہے اور مداہنت کا معنی دین کو دنیا کی بھلائی اور درستی کے لئے قربان کر دینا ہے)

### أصول جرح و تعدیل :

حضرت مولانا صوفی عبد الحمید سواتی مدظلہ فرماتے ہیں :

اس حدیث سے جرح کا اصول بھی ثابت ہوتا ہے۔ گویا روایان حدیث کے عیوب کو ظاہر کرنا اچھی بات ہے تاکہ عام لوگ ان عیوب سے واقف ہو کر غلط روایات کو بنیاد بنانے سے بچ جائیں۔ اسی طرح محدثین کرامؒ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے متعلق روایت سے اصول تعدیل ثابت کرتے ہیں۔ اِنَّ عَبْدَ اللّٰهِ وَجُلَّ صَلَاحُهُ لَوْ كَانَ يُصَلِّي بِاللَّيْلِ لَعَنِي عَبْدَ اللّٰهِ بِنَ عُمَرَ اَچھا آدمی ہے اگر رات کے وقت نماز ادا کرتا۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اس ارشاد سے پہلے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی نماز (تہجد) میں قدرے سستی کرتے تھے، مگر جب حضور ﷺ کا یہ ارشاد سنا تو پھر زیادہ مستعد ہو گئے اور رات کا زیادہ حصہ نماز میں

گزارنے لگے۔

الغرض! حدیث کے باب میں اصول جرح اور تعدیل ایسی ہی روایات سے اخذ کیا گیا ہے۔ چنانچہ محدثینؒ جب کسی راوی کی چھان بین کرتے ہیں کہ فلاں شخص دروغ گو تھا، یا اس کو نسیان کا عارضہ لاحق ہو گیا تھا وغیرہ وغیرہ۔ اسی طرح تعدیل کے ضمن میں کہتے ہیں کہ فلاں راوی ثقہ، ثبت یا عالم وغیرہ کہتے ہیں۔

(۳۳۷/۹) حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ وَكِيعٍ حَدَّثَنَا جَمِيعُ بْنُ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْعَجَلِي حَدَّثَنَا رَجُلٌ مِّنْ بَنِي تَيْمِيمٍ مِّنْ وَلَدِ أَبِي هَالَةَ زَوْجَ خَدِيجَةَ يُكْنَى أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ لَاسِي هَالَةَ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ سَأَلْتُ أَبِي عَنْ مِيسِرَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جُلُوسِهِ فَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتِمَ الْبُشْرِ سَهْلَ الْخُلُقِ لَيْنَ الْجَبَابِ لَيْسَ بِقَطِرٍ وَلَا غَلِيظٍ وَلَا صَخَابٍ وَلَا فَحَاشٍ وَلَا عِيَابٍ وَلَا مُشَاحٍ يَتَغَالَلُ عَمَّا لَا يَشْتَهِي وَلَا يُؤَيِّسُ مِنْهُ وَلَا يُحِبُّ فِيهِ قَدْ تَرَكَ نَفْسَهُ مِنْ ثَلَاثِ الْمَرَآءِ وَالْإِكْبَارِ وَمَا لَا يَغْنِيهِ وَ تَرَكَ النَّاسَ مِنْ ثَلَاثٍ كَانَ لَا يَلْمُ أَحَدًا وَلَا يُعَيِّنُ وَلَا يَطْلُبُ غَوْرَتَهُ وَلَا يَتَكَلَّمُ إِلَّا فِيمَا رَجَا ثَوَابَهُ وَإِذَا تَكَلَّمَ أَطْرَقَ جُلُوسُهُ كَأَنَّمَا عَلَى رُؤُسِهِمُ الطَّيْرُ فَإِذَا سَكَتَ تَكَلَّمُوا لَا يَتَنَازَعُونَ عَنْهُ الْحَدِيثُ وَمَنْ تَكَلَّمَ عَنْهُ انْصَعَوْا لَهُ حَتَّى يَقْرُعَ خَلِيفَتُهُمْ عَنْهُ حَدِيثٌ أَوَّلَهُمْ يَضْحَكُ مِمَّا يَضْحَكُونَ مِنْهُ وَيَتَعَجَّبُ مِمَّا يَتَعَجَّبُونَ وَيَضْطَرُّ لِلْغَرِيبِ عَلَى الْجَفْوَةِ فِي مَنْطِقِهِ وَ مَسْتَلَبِهِ حَتَّى إِنْ كَانَ أَصْحَابُهُ لَيَسْتَجْلِبُونَهُمْ وَيَقُولُ إِذَا رَأَيْتُمْ طَالِبَ حَاجَةٍ يَطْلُبُهَا فَارْقُلُوهُ وَلَا يَقْبَلُ الشَّاءَ إِلَّا مِنْ مُّكَافِيٍّ وَلَا يَقْطَعُ عَلَى أَحَدٍ حَدِيثَهُ حَتَّى يَجُوزَ فَيَقْطَعَهُ بِنَهْيٍ أَوْ قِيَامٍ۔

ترجمہ : امام ترمذیؒ کہتے ہیں کہ ہمیں سفیان بن وکیع نے یہ حدیث بیان کی۔ وہ کہتے ہیں کہ ہمیں اسے جمیع بن عمر بن عبدالرحمن عجل نے بیان کیا۔ وہ کہتے ہیں کہ ہمیں بیان کیا بنی تمیم کے ایک شخص نے جو حضرت خدیجہؓ کے خاوند ابی ہالہ کی اولاد میں سے تھا اور جس کی کنیت



ابو عبد اللہ تھے۔ وہ حضرت حسن بن علیؑ سے روایت کرتے ہیں، آپ فرماتے ہیں کہ (ان کے چھوٹے بھائی) حسین بن علیؑ نے فرمایا کہ میں نے اپنے باپ سے حضور رسول کریم ﷺ کے متعلق پوچھا کہ آنحضور ﷺ کا طور و طریقہ اپنے ہم نشینوں کے ساتھ کیسا تھا، تو انہوں نے فرمایا، ہر وقت ہنس کھہرتے، نرم اخلاق والے تھے، نرم طبیعت تھے، نہ تو سخت کلام اور نہ ہی تند خو تھے، نہ تو چلانے والے اور نہ ہی فحش گو تھے، نہ کسی کے عیب بیان کرنے والے، جو چیز پسند نہ فرماتے، اس سے تغافل برتتے اور اسے ناامید بھی نہ فرماتے اور اس کا جواب نہ دیتے۔ تین باتوں سے اپنے آپ کو بالکل محفوظ کر رکھا تھا، جھگڑے سے، تکبر سے اور لالچ سے۔ تین باتوں سے اور تین باتوں سے لوگوں کو بچا رکھا تھا، نہ کسی کی مذمت کرتے تھے، نہ ہی کسی کا عیب بیان کرتے تھے اور نہ ہی کسی ایسی چیز کی جستجو کرتے تھے کہ جس کے واقع ہونے سے عار آتی ہو۔ آپ ﷺ گفتگو نہیں فرماتے تھے، مگر وہی جس سے ثواب کی امید ہوتی ہو، اور جس وقت آنحضور ﷺ گفتگو فرماتے تو آپ ﷺ کے ہم مجلس صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نہایت ہی خاموش آنکھیں نیچے کئے بیٹھتے گویا ان کے سروں پر پرندے بیٹھے ہوں، پھر جب آپ ﷺ خاموش ہو جاتے تو آپ ﷺ کے ہم مجلس گفتگو کرتے اور آنحضور ﷺ کی موجودگی میں اپنی باتوں میں کسی قسم کا جھگڑا نہ کرتے اور جو شخص آپ ﷺ کی خدمت بابرکت میں عرض معروض کرتا، باقی سب کے سب خاموش رہتے۔ یہاں تک کہ وہ اپنی گفتگو سے فارغ ہو جاتا۔ ان حضرات کی بات حضور اکرم ﷺ کے حضور مبارک میں ایسی ہوتی، جیسے ان میں سے پہلے شخص کی بات، جس بات سے سب حضرات ہنستے۔ آپ ﷺ بھی تبسم فرماتے اور جس سے سب تعجب فرماتے، آپ بھی تعجب فرماتے اور آپ ﷺ اجنبی یا مسافر کی سخت گفتگو اور بے ادبی کے پوچھنے پر صبر کرتے تا آنکہ حضور ﷺ کے صحابہ مسافروں کو آپ ﷺ کی مجلس میں لے آتے اور حضور پاک ﷺ یہ بھی ہدایت فرماتے کہ جب کسی ضرورت مند کو دیکھو کہ وہ اپنی ضرورت کو پورا کرنے کا مطالبہ کرتا ہے تو اس کی امداد کرو۔

آپ ﷺ اس شخص کی تعریف کرنا منظور فرماتے، جو حد سے تجاوز نہ کرتا، کسی

ایک کی گفتگو منقطع نہیں فرماتے تھے۔ یہاں تک کہ وہ حد سے نہ بڑھ جاتا، پس اسے منع فرما کر بات ختم فرما دیتے یا اٹھ کر چلے جاتے۔ یہ حدیث اسی طویل حدیث کا ایک حصہ ہے جو آپ ﷺ کی تواضع کے باب میں ساتویں نمبر میں گزر چکی ہے۔

### جمال محمدؐ کا حسین منظر :

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (۱) دائم البشر یعنی چہرہ انور پر بشارت خندہ روئی نورانیت اور تبسم رہتا تھا۔ وهو طلاقۃ الوجه والبشاشۃ و حسن الخلق مع الخلق و فی الصبر بکان و دوام البشر اشعار بان حسن خلقه کان عاماً غیر خاص بجلساتہ و فیہ ایماہ بانہ کان رحمۃ للعالمین (جمع ج ۲ ص ۲۰۱) (علامہ ملا علی قاریؒ دائم البشر کی تشریح میں کہتے ہیں کہ آپ ﷺ کا چہرہ مبارک ہشاش بشاش اور خندہ رو ہوتا تھا اور مخلوق کے ساتھ حسن اخلاق سے پیش آتے تھے اور لفظ کان اور دائم البشر سے تعبیر کرنے میں یہ بتلانا مقصود ہے کہ آپ ﷺ کا حسن اخلاق کا یہ برتاؤ صرف اپنے ہم نشینوں سے مخصوص نہ تھا بلکہ سب کے لئے عام تھا اور اس میں اشارہ ہوا کہ آپ ﷺ کی ذات اقدس واقعی رحمت للعالمین تھی) ترش روئی اور اغماض نام کے چیز نہ ہوتی تھی۔ یہ متواصل الاحزان کے منافی نہیں ہے۔ لان حزنہ بسبب احوال الآخرة اما بالنسبة لامور الدنیا فکان دائم البشر (مناوی ج ۲ ص ۲۰۱) (اس لئے کہ آپ ﷺ کی غمگینی اور متفکر ہونا تو قیامت کے دہشت ناک مناظر ہی کی وجہ سے ہوتا تھا اور دنیوی امور کی نسبت تو آپ ﷺ کے چہرہ انور پر ہمیشہ بشارت خندہ روئی ہوا کرتی تھی)

(۲) سهل الخلق آپ نرم مزاج تھے اخلاق میں حد درجہ تواضع و انکسار اور ملائمت تھی۔ سختی درشتی تند خوئی اور تلخ گوئی نہیں کرتے تھے۔ ای لیس بصعبہ ولا خشنہ۔ (اتحافات ص ۲۷۵)

(۳) لین الجانب یعنی انتہائی نرم خو خوش لہجہ نرم طبیعت، حلیم اور بردبار تھے۔ درشتی اور تلخی نام کی چیز سے نا آشنا تھے۔ علامہ بیجوریؒ بھی لین الجانب کی یہی تشریح کر رہے ہیں

ای سربیع العطف کثیر اللطف جمیل الصفح مع السکون والوقار والخشوع والخضوع وعدم الخلاف۔ (مواہب ص ۲۵۸)

(۳) لیس بفظ ولا غلیظ 'فظ' کا معنی سخت کلام بدخلق غلیظ کا معنی تند خو ای بحمل احدہما علی فظاظۃ اللسان والاخر علی فظاظۃ القلب۔ (جمع ج ۳ ص ۲۰۱) (ان میں سے ایک کو تو زبان کی بدگوئی پر اور دوسرے کو سخت دلی پر محمول کیا جائے گا)

آپ کی یہی صفت قرآن مجید نے بھی بیان کی ہے۔ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ۔ (آل عمران: ۱۵۹) اگر آپ اکھڑ طبیعت اور سخت دل ہوتے، تو یہ لوگ آپ کے پاس سے بھاگ کھڑے ہوتے۔ ای لیس فیہ جفاء ولا غلظۃ۔ (اتحاف ص ۳۷۶) (یعنی آپ ﷺ میں اکھڑ پن اور سخت دلی نہیں تھی)

(۵) ولا صخاب ولا فحاش نہ تو آپ چیخ کر چلا کربات کرنے اور شور و شر کرنے والے تھے اور نہ فحش سے آشناتے اور نہ فحش گوئی کرتے تھے۔ لیس کثیر الصخب ای الصیاح ولا يعرف الفحش ولا یقع منہ۔ (اتحاف ص ۳۷۶)

(۶) ولا عتاب ولا مشاح ای لا یعیب غیرہ ابدا۔ (اتحاف ص ۳۷۶) یعنی نہ تو کسی دوسرے شخص کی عیب جوئی کرتے تھے کہ خواہ خواہ کسی دوسرے کے عیوب تلاش کئے جائیں، ولا عاب طعاماً قط۔ (اتحاف ص ۳۷۶) حتی کہ کھانے میں بھی عیب گوئی اور اعتراض نہیں کرتے تھے کہ یہ بد مزہ ہے یا پھیکا ہے یا تلخ ہے یا بدبودار بلکہ اچھا معلوم ہوا تو نوش فرمالیا، ورنہ چھوڑ دیا نہ کھایا۔ مشاح کا معنی زیادہ مبالغہ سے تعریف کرنے والا زیادہ مذاق کرنے والا اور بخل کرنے والا حضور اقدس ﷺ ان تینوں عیوب اور نقائص کے برابر تھے، نہ تو کسی کے جائز حق کی ادائیگی میں بخل کرتے تھے، صاف گو تھے اور حقدار کو اس کا حق دلانے میں کوتاہی نہیں کرتے تھے۔

(۷) یتغافل عما لا یشئہی 'جس چیز کو آپ مستحسن نہ سمجھتے' پسند نہ فرماتے، گودہ حرام اور ناجائز نہ ہوتی، مگر آپ کو مرغوب بھی نہ ہوتی۔ تو آپ ﷺ اس کے ذکر اور اس کے سننے سے تغافل برتتے تھے۔ گویا سنی ان سنی کر دیتے تھے۔ غیر ضروری چیز کے لئے

فکر مندی بے معنی ہے۔ ای بظہر الغلۃ والاعراض عما لا یشئہ من الاقوال والافعال تلطفاً باصحابہ ورفقاً بہم۔ (مواہب ص ۲۵۸) (یعنی جو اقوال و افعال ناپسندیدہ اور غیر ضروری ہوا کرتے اپنے اصحاب کے تلافی اور آسانی کے پیش نظر ان سے اعراض و روگردانی اختیار فرمادیتے)

(۸) ولا یؤنس منہ 'دوسرے کی خواہش اور مطلوب و محبوب اگر آپ کو مرغوب نہ ہوتا، تو اس کو مایوس بھی نہ فرماتے تھے۔ اس کو حصول و استعمال کی اجازت دیتے تھے۔ علامہ بیہوقی لکھتے ہیں ای لا یجعل غیرہ آئساً معاً لا یشئہ ولا یقطع رجاء منہ

(مواہب ص ۲۵۸) ولا یجیب فیہ 'یہاں بھی فیہ کی ضمیر 'ما لا یشئہ' کو راجع ہے، یعنی آپ ﷺ اپنی ناپسندیدہ اور نامرغوب چیز اگرچہ دوسرے کے لئے منع نہ فرماتے تھے، مگر اس کا وعدہ بھی نہیں کرتے تھے، بلکہ خاموش رہ جاتے، بل یسکت عنہ عفواً و تسکراً، بلکہ از روئے عفو و کرم خاموشی بھی اختیار فرمالیتے تھے۔ یا نرم اور میٹھے اور مناسب انداز سے بات دیا کرتے تھے۔

(۹) وقد ترک نفسہ من ثلاث 'حضور اقدس ﷺ نے اپنی ذات کو تین چیزوں سے روک رکھا تھا۔ ای منعہا من خصال مذمومۃ۔ (مواہب ص ۲۵۸) یعنی آپ ﷺ نے خود کو تین مذموم خصلتوں سے مجتنب رکھا تھا۔ (۱) ان میں پہلی خصلت السراء یعنی جھگڑنا اور الجھنا ای الجدل ولو بحق لحديث من ترک المراء وهو محق بنی اللہ له بیتا فی ربض الجنة۔ (جمع ج ۳ ص ۲۰۲) (اگرچہ وہ الجھنا ٹھیک بھی ہوتا کیونکہ دوسری حدیث میں ہے کہ جس نے باوجود حق پر ہونے کے (اپنے مد مقابل سے) جھگڑنا لڑنا چھوڑ دیا اللہ تعالیٰ وسط جنت میں اس کے لئے عالی شان محل بنادیں گے) بات بات پر الجھنا اور جھگڑنا منافقین کی خصلت ہے۔ قرآن میں بھی اس کی مذمت ہے۔ وَهُوَ الَّذِي يَخْصَمُ الْبَاقِرَ (البقرہ: ۲۰۴) یعنی منافقین سخت جھگڑا لوہوتے ہیں۔ (۲) والا کبار 'یعنی خود کو بڑائی، تکبر، رعونت کی صفت مذموم سے بچائے رکھتے تھے، ہمیشہ تواضع و انکساری اور فروتنی کا اظہار فرماتے تھے۔ ای من استعظام نفسه فی الجلوس والمشي وامثال ذلک فی

معاشرۃ مع الناس۔ (جمع ج ۲ ص ۲۰۴) (یعنی لوگوں کے ساتھ اٹھنے بیٹھنے اور چلنے وغیرہ کے برتاؤ میں اپنے آپ کو بڑائی، تکبر اور دیگر صفات مذمومہ سے بچائے رکھا کرتے) اور حدیث میں انا سید ولد آدم کا ارشاد اس کے منافی نہیں، کیونکہ یہ ارشاد مبارک تحدیثاً بنعمة المولیٰ (اپنے رب کی نعمت کے بیان و اظہار) کے لئے کہا گیا ہے۔ لا افتخاراً ولا استعظاما بمقتضى الهوى۔ (جمع ج ۲ ص ۲۰۴) خواہش نفسی، عجب و خود پسندی بڑائی کے اظہار اور فخر و غرور کی بنا پر نہیں کہا گیا۔ بعض روایات میں اکبار کی جگہ اکثار کا لفظ منقول ہے۔ ای من الکلام والصال (اتحافات ص ۳۷۶) (یعنی آپ ﷺ مال اور گفتگو میں خود کو بڑا نہ بتلاتے)

(۳) وما لا یعبیه، یعنی حضور اقدس ﷺ ہمیشہ با معنی 'با مقصد اور بہ قدر ضرورت کام اور بات کرتے تھے۔ لغویات اور لا یعنی اور بے مقصد امور سے اجتناب فرماتے تھے۔ قرآن میں بھی مؤمنین کی صفت میں یہی نقل ہوا ہے کہ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ۔ (المؤمنون: ۳) (جو لغویات سے منہ موڑ لیتے ہیں) آپ کا ارشاد مبارک ہے ..... من حسن اسلام المرء ترکہ مالا یعبیه (مواہب ص ۲۵۹) (انسان کے اسلام کی خوبی فضولیات اور لا یعنی چیزوں کا چھوڑ دینا ہے)

(۱۰) و ترک الناس من ثلث 'تین امور ایسے تھے، جن میں اشتغال سے آپ نے عام لوگوں کو بھی روک رکھا تھا۔ (۱) کان لا یذم احداً، یعنی کسی کی نہ تو اس طرح منہ سامنے مذمت کرتے تھے اور نہ پیٹھے پیچھے ای مو اچھے ولا غیر مو اچھے (۲) ولا یعبیه ای فی السعیۃ، یعنی نہ کسی کی عیب جوئی کرتے تھے کہ خواہ مخواہ کسی کے عیب تلاش کریں اور پھر اس کی تشہیر کریں۔ علامہ ملا علی قاری تحریر فرماتے ہیں: ای لا یسلم فی الامور الاختیاریۃ المباحة ولا یعبی فی الاطوار الخلقیۃ الجلیۃ کالطول والقصر والسواد وامثالها۔ (جمع ج ۲ ص ۲۰۴) (نہ تو آپ ﷺ مباح امور اختیار یہ میں کسی کی مذمت اور برائی کرتے اور نہ فطری اور خلقی حالات و ہیئات جیسے کسی کا طویل یا کوتاہ ہونا یا کالا، گورا ہونا یا اس جیسے دوسرے امور کی عیب جوئی فرمایا کرتے) اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ

ایک دوسری روایت میں 'ولا یعبیه نقل ہوا ہے، من التعبیر وهو التوبیخ (جمع ج ۲ ص ۲۰۴) (اور نہ کسی کو عار اور ڈانٹا کرتے) ولا یطلب عورته یعنی آپ ﷺ کسی کی پردہ دری نہیں کرتے تھے۔

علامہ ملا علی قاری فرماتے ہیں: ای عورة احد وهی ما یتستحی منه اذا ظهر فالمعنی لا یتظهر ما یرید الشخص ستره و یخفیہ الناس عن الغیر۔ (جمع ج ۲ ص ۲۰۴) (کسی شخص کا پردہ وہ ہوتا ہے کہ اگر وہ ظاہر ہو جائے تو اسے حیا آئے یعنی آپ ﷺ نہ ظاہر فرماتے وہ عیوب جو کوئی شخص اسے دوسروں سے چھپانا چاہتا یا جسے لوگ دوسروں سے چھپانا چاہتے ہیں) شیخ عبدالرؤف لکھتے ہیں، و فیہ تنبیہ علی ان من ذاب اهل کمال ان لا یصرحوا بمعایب ارباب النقصان ولا یتجسسوا علی الوقوف علی فجور ارباب الذنوب۔ (مناوی ج ۲ ص ۲۰۴) (اور اس میں تنبیہ ہے کہ کامل لوگوں کا یہ دتیرہ ہے کہ وہ (ظاہر یا اخلاقی لحاظ سے) ناقص اور کمزور لوگوں کے عیوب ظاہر نہیں کرتے اور نہ وہ اہل معصیت کے گناہ اور غلطیوں کے خبر گیری کے لئے جاسوسی کیا کرتے ہیں)

### دو عبارتوں کا فرق :

علامہ مناویؒ حدیث شریف کے اس جملہ و ترک الناس من ثلاث اور پہلے جملہ قد ترک نفسہ من ثلاث کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں، خصہم لان القصد بهله الثلاث رعایتهم کما ان القصد بالثلاثة الاول رعاية نفسه فلذلك لم یقل ترک نفسه من ستة ولم یعلمها مما ترک نفسه منها فسقط قول البعض الاعیان لافرق بینهما یقتضی تفاوت البیان (مناوی ج ۲ ص ۲۰۴) (آپ ﷺ نے ترک الناس میں ثلاث (تین باتوں سے لوگوں کو بچا رکھا تھا) میں لوگوں کو اس لئے مخصوص فرمادیا کہ دراصل ان تین امور میں ان لوگوں کے (حقوق) کی رعایت اور نگہداشت ہی مقصود اور مد نظر تھی جیسے کہ پہلے تین امور میں اپنے نفس کی نگہداشت و حفاظت کو ملحوظ رکھا گیا اور اسی نقطہ کے پیش نظر یہ نہ فرمایا کہ اپنے آپ کو چھ چیزوں سے محفوظ رکھا اور ان تین امور کو اپنے نفس کے متروکات میں سے نہیں شمار کیا گیا۔ تو اس بیان فرق سے بعض قابل قدر شخصیات کا یہ کہنا، بجا



نہیں کہ ان کے درمیان کوئی قابل بیان فرق نہیں ہے)

(۱۱) لا یتکلم الا فیما رجا لوابہ آپ ﷺ صرف وہی گفتگو فرماتے تھے، جو باعث اجر و ثواب ہوتی تھی، یعنی گفتگو مبارک، یا مقصد نافع اور مطلوب چیز میں ہوا کرتی تھی اسی فی الشئی النافع المطلوب (اتحاف ص ۳۷۶) گویا آپ ﷺ کی کوئی بات، کوئی فعل اور کوئی اقدام ایسا نہ ہوتا تھا، جس پر اجر و ثواب متوقع نہ ہوتا۔

(۱۲) واذا تکلم اطرق ..... اور جس وقت آپ ﷺ گفتگو فرماتے، تو حاضرین مجلس نہایت ہی خاموش آنکھیں نیچے کئے ہوئے بیٹھے، گویا ان کے سروں پر پرندے بیٹھے ہوں، جو ذرا سی حرکت بے خیالی اور بے جا ہلنے سے اڑ جائیں گے۔ اسی ارخوا رؤسہم الی الارض و نظروا الیہا و اصغوا الیہ لا سماع کلامہ و لسروہم و ارباح ارواحہم بحلیثہ (مواہب ص ۲۵۹) (یعنی اپنے سروں کو جھکائے اور نظریں نیچے زمین کی طرف کئے ہوئے آپ ﷺ کے کلام کے سننے اور اس پر انتہائی خوش ہونے اور دل و جان کو تسکین و راحت پہنچانے کے لئے پوری توجہ اور کان لگا کر سنا کرتے تھے) والطیر لا یقع الا علی ساکن ساکت قال .....

اذا حلت بنولیت عکاظا

رأیت علی رؤسہم الغرابا

(مناوی ج ۲ ص ۲۰۵)

(علامہ مناویؒ لکھتے ہیں کہ پرندے تو ساکن ساکت (خاموش غیر متحرک) پر ہی بیٹھا کرتے ہیں۔ شاعر کہتے ہیں کہ جب بنولیت عکاظ (عرب کا مشہور بازار میلہ) وارد ہوتے ہیں تو ان کے سروں پر (بوج خاموشی و سنجیدگی) گویا کہ کوئے بیٹھے ہیں)

اطرق اطراق سے ہے، خاموش ہونے، چپ رہنے، نگاہ جھکا کر زمین کی طرف دیکھنے کو کہتے ہیں، الاطراق ان یقبل بصرہ الی صلوہ و یسکت ساکتا (نہایت) اطراق کا معنی کہ پوری خاموشی کے ساتھ نظریں جھکائے دل کی طرف متوجہ ہوتا) و کھولہم اطرق کرا اطرق کرا ان النعامة فی القروی (کافی ص ۳۶) (اطراق کا معنی سر کو

جھکانا۔ خاموش ہونا کلام عرب میں مستعمل ہے چنانچہ علامہ ابن حاجبؒ نے بحث منادی میں اطرق کو اسی معنی میں استعمال کیا ہے۔ عرب لوگ کردان پرندے کو شکار کرنے کے لئے ایک منتر پڑھتے تھے۔ اطرق کرا اطرق کرا ان النعامة فی القروی کہ اے کرا گردن خم کردے۔ اے کرا گردن خم (نیچے) کردے۔ بے شک شتر مرغ بستیوں میں (گرفتار کر کے پہنچایا جا چکا) ہے)

گویا صحابہ کرامؓ اور حاضرین مجلس آپ ﷺ کی صحبت مبارکہ میں ہمہ تن متوجہ رہ کر آپ کی ظریفیض آثار اور توجہات عظیمہ و عنایات رفیعہ سے مستفید ہوتے رہتے۔ حضور اقدسؐ کے علوم و معارف، افادات و نصائح، ارشادات و ہدایات اور انوار و تجلیات سے اپنے سینوں کو منور کرتے رہتے۔

فلاذا سکت تکلموا ..... جب حضور اقدس ﷺ خاموش ہو جاتے، تب صحابہ کرامؓ حسب ضرورت باہم گفتگو کرتے، فیہ ایماء الی انہم لم یکنوا یتحدون بالکلام و لا یتکلمون فی الناء حلیثہ کما هو مقتضی الادب. (جمع ج ۲ ص ۲۰۵) (اس میں یہ اشارہ ہے کہ صحابہؓ نہ تو ابتداء بالکلام کیا کرتے اور نہ ہی آپ ﷺ کی باتوں کے درمیان گفتگو کیا کرتے جیسا کہ یہی مقتضی ادب و احترام ہے)

(۱۳) لا یتازعون عنہ الحدیث ..... جب حضور اقدس ﷺ خاموش ہو جاتے، تب حضرات صحابہ کرامؓ آپس میں گفتگو کرتے، مگر پھر بھی ذات اقدس ﷺ اور مجلس اقدس کا اسی قدر ادب و احترام ملحوظ رکھتے کہ اپنی گفتگو میں نہ تو کسی قسم کا نزاع کرتے اور نہ جھگڑے کی طرح ڈالتے اور نہ باہم الجھتے تاکہ آپ ﷺ کی خاطر عالی کے لئے تشویش کا باعث نہ ہو، لانه لا یبغی التازع ولا التخاصم فی حضرته۔ (اتحاف ص ۳۷۶)

ومن تکلم عنہ ..... جو کوئی بھی بارگاہ اقدس میں عرض معروض کرتا تو باقی خاموش رہتے۔ آپ ﷺ کی تعلیم و تربیت کی برکت تھی کہ حاضرین و خدام آداب مجلس کو ملحوظ رکھتے، اور جب ایک اپنی بات مکمل کر لیتا، تب دوسرا بات شروع کرتا، نہ تو دو یا دو سے زائد افراد بیک وقت بات شروع کرتے اور نہ ایک دوسرے کی بات کو کاٹتے تھے۔ اس لئے

کہ یہ آداب مجلس کے خلاف ہے فلا یتکلم عنہ اثنان معاً ولا یقطع بعضهم علی بعض کلامہ لانہ خلاف الادب۔ (مواہب ص ۳۵۹)

(۱۳) حدیثہم عنہ حدیث اولہم ..... بارگاہ نبوت میں ہر بات کرنے والے کی بات کو گویا اولیت حاصل تھی۔ ہر ایک کی بات اسی طرح سنی جاتی، جس طرح پہلے شخص کی بات سنی جاتی ہے، جس میں رغبت اور شوق ہوتا ہے، یعنی بے قدری اور بے توجہی سے بات نہیں سنی جاتی تھی یا معنی یہ ہے کہ ہر ایک کی بات ترتیب سے سنی جاتی تھی۔ اسی سے حدیث عنہ ماجاء اولاہم من بعدہ علی الترتیب (اتحاف ص ۳۷۶) یا اول بمعنی افضل کے ہے یعنی آپ ﷺ ہر ایک کی بات کو اس طرح سنتے تھے، گویا وہ قوم کے افضل ترین اور شخصیت اولین کی بات ہے۔ یا معنی یہ ہے کہ اول کہنے والے نے جو کہد یا گویا وہی سب کی بات ہے، گویا سب صحابہ کرامؓ مباحثات میں متحد آراء ہوتے تھے، جو غایت محبت و انس کی علامت ہے۔

(۱۵) یضحک مما یضحکون منہ ..... حضور اقدس ﷺ امراء حکمرانوں اور متکبرین کی طرح اپنے رفقاء کا رُخدام اور حاضرین سے الگ تھلگ نہیں رہتے تھے اور نہ کسی لمحے یا کسی ادا سے اپنی برتری یا اپنے فضل و تفوق کا اظہار ہونے دیتے تھے، بلکہ اپنے صحابہ میں گھل مل جاتے، وہ جس موضوع اور گفتگو میں مشغول ہوتے، آپ بھی اسی میں ان کے ساتھ شریک گفتگو ہو جاتے، اگر وہ کسی بات پر ہنس رہے ہوتے، تو آپ ﷺ بھی ان کی موافقت میں اسی سلسلہ گفتگو میں ہنس دیا کرتے اور اگر وہ کسی چیز پر تعجب کرتے تو آپ ﷺ بھی ان کے ساتھ اسی چیز پر تعجب کرنے لگتے، اسی موافقہ لہم و تطبیاً لخواطرہم۔ (اتحاف ص ۳۷۶)

(۱۶) یصبر للغریب ... حضور اقدس ﷺ کسی مسافر یا اجنبی کی سخت گفتگو اور بے ادبی کے انداز سوال پر بھی صبر کرتے، یہاں تک کہ بعض صحابہ کرامؓ اجنبی اور مسافر لوگوں کو آپ ﷺ کی مجلس میں لے آیا کرتے کہ وہ سوال کریں، انہیں بھی فائدہ ہو اور سب کو استفادہ ہو، یعنی جس وقت کوئی اجنبی یا مسافر آپ ﷺ کی مجلس میں حاضر ہوتا، چونکہ وہ

آداب مجلس اور آپ ﷺ کو مخاطب کرنے کے آداب سے ناواقف ہوتا تو جاوے جا سوالات کرتا۔ اس کے لہجے میں درشتی، بے ادبی اور گنوار پن ہوتا، مگر حضور اقدس سرور دو عالم ﷺ اپنے کریمانہ اور بزرگانہ اخلاق کی بدولت ان پر گرفت نہ کرتے۔ غصہ و درگزر فرما کر انتہائی صبر تحمل بردباری اور حلم کا مظاہرہ فرماتے، اور ان کی اس قسم کی روش پر توجہ نہ دیتے فقد ورد ان المؤمن الذی ینخالط الناس ویصبر علی اذاهم الفضل ممن یعزلہم و قد کان صلی اللہ علیہ وسلم اعلی الناس فی ذلک مقاما فقد اناہ ذو الخویصرۃ التمیمی فقال یا رسول اللہ اعدل فقال و یحک و من یعدل اذا لم اعدل فقد خبت و خسرت ان لم اعدل فقال عمر یا رسول اللہ انذنی لی أضرب عنقہ فقال دعه رواہ البیہقی عن ابی سعید۔ (مواہب ص ۳۶۰) (چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ وہ مسلمان جو لوگوں سے میل جول رکھتا ہے اور ان کی طرف سے تکالیف پر صبر کرتا ہے یہ زیادہ افضل ہے اس شخص سے جو لوگوں سے علیحدگی اور تنہائی میں رہتا ہے اور آپ ﷺ تو اس سلسلہ میں باقی لوگوں سے برتر اور اعلیٰ مقام پر فائز تھے چنانچہ ذو الخویصرۃ التمیمی جب آپ ﷺ کی خدمت میں آئے اور کہا یا رسول اللہ! انصاف فرمائیے آپ نے جواباً ارشاد فرمایا تیرے اوپر افسوس ہو کہ میں اگر عدل و انصاف نہیں کر سکا تو پھر کون ایسا ہے جو عدل و انصاف کر سکے اور پھر تو میں خسارہ و نقصان میں رہا اگر میں عدل و انصاف نہ کر سکوں۔ تو (اس وقت) حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ مجھے اجازت دیجئے یا رسول اللہ! کہ میں اس کی گردن اڑا دوں تو آپ نے فرمایا کہ اس بات کو چھوڑ دو)

(۱۷) و یقول اذا راہتم ..... آپ ﷺ اپنے صحابہؓ کو یہ بھی تاکید فرماتے رہتے تھے کہ جب کسی طالب حاجت کو دیکھو تو اس کی امداد کیا کرو، فارغلوہ ای ساعلوہ فی توصلہ الی حاجتہ (مناوی ج ۳ ص ۲۰۷) (تم اس کا ہاتھ بٹاؤ ضرورت اور حاجت تک رسائی میں)

(۱۸) و لا یقبل الشاء ..... عام طور پر منہ سامنے مدح و تعریف آپ کو گوارا نہ تھی۔ البتہ بطور شکر یہ واداء احسان کے کوئی آپ ﷺ کی تعریف کرتا تو سکوت اختیار فرماتے کہ

احسان کا شکر یہ اس پر ضروری تھا کہ وہ اپنا ذمہ اور فریضہ ادا کر رہا ہے۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ اگر تعریف حدود کے اندر ہوتی تو سکوت فرماتے اور اگر حدود سے تجاوز ہوتا تو روک دیتے تھے، ای لا یقبل مدیحاً الا من انسان احسن الیہ و ما سوی ذلک اعرض عنه و انشاح بوجہہ (اتحافات ص ۳۷۶) آپ ﷺ اس انسان کی مدح و توصیف کو قبول فرمایا کرتے جس کے ساتھ کوئی احسان و بھلائی کی ہو اور اسکے علاوہ منہ سامنے مدح کرنے والوں سے اعراض فرمایا کرتے)

(۱۹) ولا یقطع علی احد ..... آپ ﷺ کسی بھی شخص کی گفتگو کو منقطع نہ فرماتے۔ یہاں تک کہ وہ حد سے نہ بڑھ جاتا۔ پس اسے منع فرما کر بات ختم فرمادیتے یا اٹھ کر چلے جاتے۔ توجہ سے بات سننا اور بات پوری کئے بغیر درمیان میں نہ ٹوکنا، آپ ﷺ کی عادت مبارک تھی حتیٰ یجوز اور اگر بات کرنے والا کسی زیادتی کا مستحق ہوتا اور حد سے اور حق سے تجاوز کرتا، من المجازاة ای حتی یتجاوز الحد والحق و فی نسخة حتی یجوز من الجور ای حتی یجوز فی الحق بان یمیل عنه (مواہب ص ۳۶۰)

فیقطعہ بنہی او قیام تو نرم لہجے حکمت اور موزون طریقے سے اسے روک دیتے یا پھر اٹھ کر چلے جاتے۔ اما بنہی لہ عن الحدیث ان افاد بان لم یکن معاندا او قیام من المجلس ان کان معاندا۔ (یا اس کو بات کرنے سے روک دیتے اگر وہ معاند نہیں ہوتا تھا۔ اور اگر وہ معاند ہوتا تو پھر آپ ﷺ مجلس سے اٹھ کر تشریف لے جاتے) و فی ہذا الحدیث مالا یخفی من نہایۃ کمالہ صلی اللہ علیہ وسلم و رفقہ و لطفہ و حلمہ و صبرہ و صفحہ و رافعہ و رحمۃ و عظیم اخلاقہ۔ (مواہب ص ۳۶۰)

(اس حدیث میں حضور ﷺ کے کمالات، نرم دلی، لطف و کرم، حلم و صبر، عفو و درگزر، شفقت و رحمت اور بلندی اخلاق کے حسین تذکرے واضح طور پر معلوم ہو رہے ہیں)

(۲۳۸/۱۰) حَلَّلْنَا مُحَمَّدٌ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَبِرِ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ مَا سَبَّلَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا قَطُّ فَقَالَ لَا.

ترجمہ: امام ترمذی کہتے ہیں کہ ہمیں محمد بن بشار نے یہ حدیث بیان کی۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم کو اسے عبد الرحمن بن مہدی نے بیان کیا۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم کو اسے سفیان نے محمد بن منکدر کے حوالے سے بیان کیا وہ کہتے ہیں کہ میں نے صحابی رسول حضرت جابر بن عبد اللہ کو یہ کہتے ہوئے سنا۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ نے کبھی کسی شخص کے کوئی چیز مانگنے پر انکار نہیں فرمایا۔

کمال سخاوت کی دلیل:

ماسئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ..... حضور اقدس ﷺ سے کبھی بھی کوئی چیز نہیں مانگی گئی جس کے دینے سے آپ ﷺ نے انکار کر دیا ہو۔ یہ حدیث آپ ﷺ کی کمال سخاوت کی دلیل ہے۔ یعنی جس وقت بھی آنحضور ﷺ سے کسی نے کچھ مانگا تو آپ ﷺ نے انکار نہیں فرمایا، اگر اس وقت موجود نہیں ہوتا تو کسی سے قرض لے کر اس کے سوال کو پورا فرمادیتے یا دوسرے وقت پر دینے کا وعدہ کر لیتے یا اس کے حق میں دعا فرماتے کہ حق تعالیٰ شانہ اس کو کسی اور طریقہ سے عطا فرماویں۔ غرضیکہ نہ نہ فرماتے۔ اکثر اس طرح بھی ہوتا کہ ایک چیز ہے، جس کی آپ ﷺ کو خود ضرورت ہے اور مانگنے والا وہی چیز مانگتا ہے تو حضور ﷺ اپنی ضرورت کی پرواہ نہ فرماتے ہوئے سائل کو وہ چیز عطا فرمادیتے۔ یہی حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ سے جس کام کے بارے کہا جاتا، آپ ﷺ اسے کر گزرتے اور اگر ارادہ نہ ہوتا تو خاموشی اختیار فرماتے، مگر نہیں کسی کے جواب میں نہیں فرماتے تھے، بلکہ اگر آپ ﷺ کے پاس اس وقت نہ ہوتا تو سائل سے فرماتے کہ کچھ انتظار کر اگر میرے پاس کچھ آیا تو دے دوں گا۔ ایک بار اسی طرح کا واقعہ ہوا تو حضرت سیدنا امیر المؤمنین عمر فاروقؓ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ (ﷺ) اللہ تعالیٰ نے طاقت سے بڑھ کر کسی کو کسی عمل کی تکلیف نہیں دی تو حضور ﷺ نے میری یہ بات ناپسند فرمائی عربی کا مشہور و معروف شاعر فرزدقؓ آنحضور ﷺ کے اس اخلاقی حمیدہ و جلیلہ کو اپنے قصیدہ کے ایک شعر میں اس طرح بیان کرتا ہے



مَا قَالَ لَا قَطُّ إِلَّا فِي تَشْهِيدِهِ  
لَوْ لَا التَّشْهُدُ كَانَتْ لَاؤُهُ نَعَمَ

(جمع ج ۲ ص ۲۰۸)

(آپ ﷺ نے کبھی لفظ لا تشہد کے علاوہ نہیں کہا۔ اگر تشہد (پڑھنا) نہ ہوتا تو پھر آپ ﷺ کا کلمہ لا بھی نعم (ہاں) ہوتا)

اور اسی مفہوم کو فارسی کے شاعر نے بھی ذیل کے شعر میں ادا فرمایا۔

نرفت لا بزبان مبارکش ہرگز

بجز در اشہد ان لا الہ الا اللہ

(کہ آپ ﷺ کی زبان مبارک پر بجز کلمہ شہادت کے لفظ لا کبھی نہیں آیا)

سوال و جواب :

اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ حضور ﷺ نے تو بہت دفعہ کلمہ لا استعمال فرمایا ہے، جیسے کہ قرآن مجید میں بھی ہے، لا اجد ما احملکم علیہ (کہ میرے پاس تمہارے سوار ہونے کے لئے سواری نہیں) اور قبیلہ اشعر یون کے وفد کو فرمایا واللہ لا احملکم و غیرہما (تسم بخدا ! میں تمہیں (کسی چیز پر) سوار نہیں کر سکتا) شیخ ابراہیم بیجوریؒ نے اس سوال کے جواب کو ان الفاظ میں اشارہ کر دیا۔ والمواد انہ لم یقل لامنعاً للاعطاء فلاننا فی انہ قالہ اعتذاراً ان لاق الاعتذار کما فی قولہ لا اجد ما احملکم علیہ او تادیباً للسائل ان لم یلق بہ الاعتذار کما فی قولہ للاشعر ین واللہ لا احملکم فہو تادیب لہم لسؤلہم مالیس عندہ مع تحقیقہم ذلک ومن ثم حلف حسماً لطمعہم فی تکلیفہ التحصیل مع عدم الاضطرار الی ذلک (مواہب ص ۲۶۱) (اصل مقصد یہ ہے کہ آپ ﷺ نے کبھی نہ دینے کے لئے لفظ لا استعمال نہیں فرمایا تو اس وجہ کی بناء پر یہ منافی نہ ہوا ان اقوال و روایات کے جن میں بطور معذرت کے کبھی لا کا لفظ استعمال کیا ہو جیسے کہ لا اجد ما احملکم میں۔ یا بطور تادیب سائل کے ہو۔ جیسے کہ اشعر ین کو آپ ﷺ کا فرمانا کہ واللہ لا احملکم تو اس کہنے میں اشعر ین کو تنبیہ و تادیب مقصود تھی کہ تمہیں

باوجود معلوم ہونے کے اس چیز کا مطالبہ نہیں کرنا چاہئے جو آپ ﷺ کے پاس موجود نہیں ہے اس لئے تو ان کی طبع اور امید کو بالکل ختم کرنے کے لئے آپ ﷺ نے حلفاً یہ بات کہہ دی)

شیخ احمد عبد الجواد الدویؒ فرماتے ہیں: المعروف ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یسأل عن شئی الا کان یعطی سائلہ الحاجۃ المطلوبۃ او یدعو الہ او یعدہ بہا ثم یوفی لہ ما وعدہ بہ (اتحاف ص ۳۷۷) (آپ ﷺ کے متعلق یہی مشہور ہے کہ آپ ﷺ سے کسی چیز کا سوال نہ کیا جاتا مگر اس کو یا تو مطلوبہ ضرورت پوری فرما دیتے یا پھر اس کے لئے دعا فرما دیتے یا اس کے لئے دوسرے وقت میں دینے کا وعدہ فرماتے اور پھر اس وعدے کی وفا بھی کر دیتے)

(۳۳۹/۱۱) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عِمْرَانَ أَبُو الْقَاسِمِ الْقُرَشِيُّ الْمَكِّيُّ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجْوَدَ النَّاسِ بِالْخَيْرِ وَكَانَ أَجْوَدَ مَا يَكُونُ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ حَتَّى يَنْسَلَخَ قَيْتِيهِ جَبْرِئِلُ فَيَغْرُضُ عَلَيْهِ الْقُرْآنَ فَإِذَا لَقِيَهُ جَبْرِئِلُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجْوَدَ بِالْخَيْرِ مِنَ الرِّيحِ الْمُرْسَلَةِ

ترجمہ : امام ترمذیؒ کہتے ہیں کہ ہمیں عبد اللہ بن عمران ابو القاسم قرشیؒ کی یہ حدیث بیان کی۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم کو اسے ابراہیم بن سعد نے ابن شہاب کے حوالے سے بیان کیا۔ وہ یہ روایت عبید اللہ سے اور وہ صحابی رسول حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے نقل کرتے ہیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ اول تو تمام لوگوں سے زیادہ ہر وقت ہی بخشنے والے تھے۔ بالخصوص رمضان المبارک میں تمام مہینہ اخیر تک بہت ہی فیاض رہتے (کہ خود حضور ﷺ کی گیارہ مہینے کی فیاضی بھی اس مہینے کی فیاضی کے برابر نہ ہوتی تھی) اور اس مہینے میں بھی جس وقت حضرت جبرائیل تشریف لا کر آپ ﷺ کو کلام اللہ شریف سُناتے اُس وقت آپ ﷺ بھلائی اور نفع پہنچانے میں تیز بارش لانے والی ہوا سے

بھی زیادہ سخاوت فرماتے۔

راویان حدیث (۶۱۶) عبد اللہ بن عمرانؓ (۶۱۷) ابراہیم بن سعدؓ اور (۶۱۸) عبید اللہؓ کے حالات ”مذکرہ راویان شمائل ترمذی“ میں ملاحظہ فرمائیں۔

مراتبِ جود و سخا :

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اجود الناس ..... شيخ احمد عبد الجواد الدؤنیؒ فرماتے ہیں، كانت مراتب جوده صلى الله عليه وسلم ثلاثة (۱) الجود العادي وهو فوق جود البشر (۲) جود اعلیٰ منه وهو في رمضان (۳) جود اكر و اكثر 'و كان عند ما يلقى جبريل و يدارسه القرآن' والجود في المحسوسات و المعنويات 'وقد استفاضت الاخبار في ان الدنيا لم تسكن قلبه ابدا لقد كان يعطى عطاء الملوك' بل عطاء من لا يخشى الفقر ابدا۔ (اتحافات ص: ۳۷۸)

حضور ﷺ کی سخاوت کے تین درجے تھے۔ (۱) جودِ عادی یعنی عام عادت کے مطابق جو سخاوت ہوتی ہے، وہ بھی دوسرے انسانوں سے زیادہ ہوتی تھی (۲) جو عام عادت کی سخاوت سے اعلیٰ ہو، وہ آپ ﷺ کی سخاوت ماہِ مبارک رمضان شریف میں ہوتی (۳) ایک تیسری قسم کی سخاوت جو انتہائی زیادہ ہوتی، بلکہ مکرر ہوا کرتی، جبکہ آپ ﷺ سے جبریل امین کی ملاقات اور قرآن مجید کا دور ہوتا، اور یہ سخاوت ظاہری اور معنوی دونوں حیثیت سے ہوا کرتی تھی۔

باقی اس سلسلہ میں احادیث مشہورہ سے ثابت ہے کہ دنیا سے آپ ﷺ نے کبھی دل نہیں لگایا اور آپ ﷺ کی عطا (بخشش) شہنشاہوں جیسے ہوتی، بلکہ اس سے بھی بڑھ چڑھ کر اس شخص کی مانند جس کو فقر و فاقہ کا فکر و غم نہ ہو۔

ماہِ مبارک میں سخاوت :

و كان اجود ما يكون في شهر رمضان ..... اور آپ ﷺ رمضان شریف کا مکمل مہینہ بہت ہی سخاوت فرماتے ہوئے گزار دیتے تھے۔ یعنی ویسے تو آپ ﷺ ہر

حال میں اور ہر چیز کے مرحمت فرمانے میں انتہائی درجے کے سختی تھے۔ کوئی شخص بھی آپ ﷺ کی سخاوت کا مقابلہ نہیں کر سکتا (کہ کوئی بھی حضور ﷺ کی سخاوت کا مقابلہ نہیں کر سکتا تھا کہ خود فقیرانہ زندگی بسر کرتے تھے اور عطاؤں میں بادشاہوں کو شرمندہ کرتے تھے۔

نہایت سخت احتیاج کی حالت میں ایک عورت نے چادر پیش کی اور سخت ضرورت کے درجہ میں پہنی۔ جب ہی ایک شخص نے مانگ لی۔ اُس کو مرحمت فرمادی۔ قرض لے کر ضرور تمندوں کی ضرورت پوری کرنا اور قرض خواہ کے سخت تقاضے کے وقت کہیں سے اگر کہیں کچھ آگیا اور اداءِ قرض کے بعد بچ گیا تو اتنے وہ تقسیم نہ ہو جائے، گھر نہ جانا، ایسے مشہور واقعات اتنی کثرت سے ہیں کہ ان کا احاطہ ہو ہی نہیں سکتا) باوجود بخشش و عطا کے رمضان مبارک کا پورا کا پورا مہینہ سخاوت ہی فرماتے رہتے تھے۔ اَجْوَدُ مَا يَكُونُ، كَانَ کا اسم ہے اور فی شہر رمضان خبر ہے اور ما مصدر یہ ہے یعنی كَانَ كَوْنُهُ اَجْوَدُ كَانًا فِي رَمَضَانَ یعنی آنحضور ﷺ کے بہت سختی ہونے کا وقت رمضان میں ہوتا تھا۔ چونکہ رمضان المبارک کے مہینہ میں دوسرے گیارہ مہینوں کے مقابلہ میں اللہ تبارک و تعالیٰ کی رحمتیں اور بخششیں بہت زیادہ ہوتی ہیں۔ اس لئے حضور ﷺ بھی اس بابرکت مہینہ میں نیکیوں میں بہت ہی زیادہ انتہاک فرماتے اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی عنایات بے پایاں کو حاصل کرتے۔ نیز اللہ اس عظیم برکات والے مہینہ میں آنجناب ﷺ پر ہر قسم کی نعمتوں کے دروازے کھول دیتا ہے۔ لہذا حضور ﷺ ان کا شکر بجالانے میں زیادہ سے زیادہ سخاوت فرماتے اور شارحین نے یہ بھی فرمایا ہے کہ چونکہ آپ ﷺ کی ذات ستودہ صفات مُتَخَلِّقٍ بِاخْلَاقِ اللہ تھی۔ لہذا سنت الہی کی پیروی میں آپ ﷺ اس مہینہ میں مال و متاع کے ساتھ تمام لوگوں سے زیادہ سخاوت فرما۔ تے تھے۔ بعضوں نے اجود کو منصوب پڑھا ہے۔ اس صورت میں وہ گمان کی خبر ہوگی اور گمان کا اسم ایک ضمیر مستتر ہوگی، جو آنحضور ﷺ کی طرف راجع ہے۔ بعض نے ما کو موصولہ یا موصوفہ بھی کہا ہے۔

حضرت جبریلؑ کے ساتھ قرآن کا دور :

فیاتیہ جبریل ..... رمضان المبارک میں حضرت جبریلؑ حاضر ہو کر آپ ﷺ

کے ساتھ قرآن مجید کا دور کیا کرتے تھے۔ حدیث میں ہے بان جبریل کسان یعارضہ القرآن فی کل سنة مرة و الہ عارضہ العام الوصال مرتین جس برس وصال ہوا۔ اس میں دو (۲) مرتبہ آپ ﷺ کے ساتھ دور کیا۔

بے انتہاء سخاوت :

فہائیکہ میں فاعل ما سبق کے لئے ہے یعنی رمضان شریف میں آپ ﷺ کی انتہائی سخاوت اس وجہ سے تھی کہ حضرت جبریل علیہ السلام کا ماہ مبارک کی ہر رات میں حاضری جیسی نعمت عظمیٰ حاصل ہوتی تھی۔ اسی سبب اجودینہ اتیان جبریل لہ کل لیلۃ من رمضان۔ (مناوی ج ۳ ص ۲۰۹) اجود بالخیر من الريح المرسلة تو اس ملاقات کے وقت آپ ﷺ کی سخاوت کا کوئی حساب نہیں لگا سکتا تھا اور کوئی احاطہ نہیں کر سکتا تھا۔ شیخ عبدالرؤف تحریر فرماتے ہیں و غیر بالمرسلۃ شعارا بدوام ہو بہا بالرحمة و عموم النفع بحدود المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کما نعم المرسلة سائر ملمرت علیہ۔ (مناوی ج ۳ ص ۲۱۱) اور اس راوی نے ریح (ہوا) کی تعبیر مرسلہ سے اس لئے کی کہ اس میں یہ خبردینا مقصود ہے کہ جیسے ریح مرسلہ کے فوائد ہر ان مواضع کو پہنچتے ہیں جہاں گزرتی اور برکتی ہے۔ بعینہ اسی طرح آپ ﷺ کا جو دو کرم، سخاوت و رحمت کے منافع مخلوق میں سے ہر ایک فرد تک پہنچ بھی جاتے اور وہ اس سے مستفید بھی ہو جاتے ہیں۔ اس مبارک وقت کی کیفیت شیخ عبدالرؤف بیان کرتے ہیں و الحلیث مسوق لیان اتیان الملائکۃ الی الفضل الخلق بالفضل کلام من الفضل متکلم فی الفضل وقت (مناوی ج ۳ ص ۲۱۱) دراصل حدیث کے اسلوب بیان کی غرض فرشتوں کا افضل ترین مکلم (خدا تعالیٰ) کی طرف سے مخلوق کی افضل ترین شخصیت (حضور ﷺ) کی طرف تبرک اوقات (ماہ رمضان) میں بہترین کلام (قرآن مجید) کو لے آنے کا تذکرہ ہے

صحبت صالحین :

و فیہ ان صحبة الصالحین مؤثرۃ فی دین الرجل و علمہ و لذالک قالوا

لقاء اهل الخیر عمارة القلوب (مناوی ج ۳ ص ۲۱۱) اور اس روایت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ نیک لوگوں کی مجلس آدمی کے دین اور علم پر اثر انداز ہوتی ہے۔ اس لئے مشائخ فرماتے ہیں کہ نیک اور بزرگوں کی ملاقات دلوں کی آبادی کا ذریعہ ہے۔

اخذ مسائل :

و فیہ ندب اکثر الجود فی رمضان و مزید الاتفاق علی المحتاجین فیہ و التوسعة علی عیالہ و اقاربہ و محبیہ و عند ملائمة الصالحین و عقب مفارقتہم شکراً لنعمة الاجتماع بہم و مداومة القرآن و جواز المبالغة والاعیاء فی الکلام کما ذکرہ القرطبی۔ (مناوی ج ۳ ص ۲۱۱)

اور حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ ماہ مبارک میں سخاوت کی کثرت ہو، اور مسکین و نادار لوگوں پر زیادہ مال خرچ کیا جائے اور اپنے اہل عیال اور رشتہ داروں دوستوں اور نیک لوگوں کی ملاقات اور ان کے رخصتی اور واپسی کے وقت خرچ و خوراک میں وسعت اور فراخ دلی سے کام لیا جائے، تاکہ صالحین نیکوکار لوگوں کے اجتماع اور قرآن مجید کے دور کی برکات کا پورا پورا حق اور شکر یہ بجالایا جاسکے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ایسے اوقات اور مجالس میں محنت و مشقت برداشت کر کے بہت سے مبارک کلام سے مستفید ہونا چاہئے

و رحم اللہ صاحب البردہ حیث عبر عن جودہ بالزبدۃ فی قوله

فان من جودک الدنیا و ضررتہا

و من علومک علم اللوح و القلم

(جمع ج ۳ ص ۲۱۲) کیونکہ دنیا اور آخرت آپ کی بخششوں میں سے ہیں اور لوح و قلم آپ کے علموں میں سے ہیں

(۳۴۰/۱۲) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَذْخَرُ شَيْئاً لِنَفْسِهِ

ترجمہ : امام ترمذی کہتے ہیں کہ ہمیں قتیبہ بن سعید نے یہ حدیث بیان کی۔ وہ کہتے ہیں کہ



خصائل نبوی ﷺ کا دلآویز منظر -----  
ہم کو اسے جعفر بن سلیمان نے ثابت کے حوالے سے بیان کیا۔ انہوں نے یہ روایت صحابی رسول حضرت انس بن مالکؓ سے نقل کی۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ دوسرے دن کے واسطے کسی چیز کو ذخیرہ بنا کر نہیں رکھتے تھے۔

ذخیرہ اندوزی سے احتراز :

كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يدخر شيئاً لغد، حضور اقدس ﷺ آنے والے دن کے لئے کسی چیز کا بھی ذخیرہ نہیں کرتے تھے۔ یعنی جو کچھ بھی آنحضور ﷺ کے پاس ہوتا یا آنجناب کی خدمت اقدس میں پیش کیا جاتا، سب کا سب تقسیم فرما دیتے۔ دوسرے دن کے لئے کچھ بھی نہ رکھتے۔ الشیخ یوسف النہمانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :

نبی کریم ﷺ کے پاس جب بھی غنیمت، زکوٰۃ یا خراج وغیرہ کا سامان یا روپیہ پیسہ آتا تو نہ اس پر رات گزرتی اور نہ دوپہر، یعنی اگر صبح سویرے آتا تو دوپہر سے پہلے آپ ﷺ اسے تقسیم فرما دیتے اور اگر دن ڈھلے آتا تو رات آنے سے پہلے مستحق لوگوں میں بانٹ دیتے۔ لوگوں میں سب سے زیادہ سخی تھے۔ درہم و دینار نے کبھی آپ ﷺ کے ہاں رات نہیں گزاری، اگر کبھی کوئی چیز بچ گئی۔ اس کا لینے والا کوئی موجود نہ ہوا، تو آپ ﷺ اس وقت تک مسجد سے اپنے حجرہ مبارک میں تشریف نہیں لے جاتے، جب تک وہ بھی کسی ضرورت مند کو نہیں دے دی۔

شیخ عبدالرؤفؒ فرماتے ہیں :

ان عدم الادخار آية عظيمة على اعظم التوكل والايتار وهما من محاسن الاخلاق (منادى ج ۲ ص ۲۱۳) یعنی کہ آنجناب ﷺ کا کسی چیز کا ذخیرہ نہ کرنا آنجناب ﷺ کے عظیم توکل اور ایثار کی بہت ہی شاندار دلیل ہے اور یہ دونوں محاسن اخلاق سے ہیں ایک شبہ اور اس کا جواب :

اگر یہ اشکال کیا جائے کہ احادیث میں یہ وارد ہوا ہے کہ حضور ﷺ اپنے اہل

خصائل نبوی ﷺ کا دلآویز منظر -----

بیت (گھرانے) کے لئے ذخیرہ کر لیتے تھے۔ لفی الصحیحین انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یدخر لاهلہ قوت سنتہم (جمع ج ۲ ص ۲۱۲) (بخاری اور مسلم میں ہے کہ آپ ﷺ اپنے اہل و عیال کے لئے ایک سال کی غذا ذخیرہ کر لیا کرتے) شارحین حدیث اس کی تطبیق اور جواب میں فرماتے ہیں کہ ایک ہے اپنے لئے ذخیرہ کرنا اور ایک ہے اہل و عیال کے لئے، تو چونکہ حضور ﷺ کا توکل کامل تھا اس لئے آپ ﷺ ادخار لغد نہیں فرماتے تھے۔ اور اہل و عیال کے توکل میں چونکہ کچھ ضعف تھا، اس لئے ان کے سالانہ نفقہ کا انتظام فرما لیتے۔ اور یا اس لئے تا کہ آپ ﷺ کا یہ طرز (اپنے لئے ذخیرہ نہ کرنا اور اہل خانہ کے لئے کرنا) آپ ﷺ کی امت کے عیال داروں اور امیر مہاجرین (کنبرہ نہ رکھنے والوں) کے لئے سنت جاریہ ہو سکے

ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں ، لکمال توکلہ علی ربہ و قد یدخر لعیالہ قوت سنتہم لضعف توکلہم بالنسبۃ الیہ صلی اللہ علیہ وسلم و لیكون سنة للمعلین (عیالدار) من امته و للمتجدین من اهل ملته ، بلکہ حضور ﷺ توکل تام کی وجہ سے اہل و عیال کا ذخیرہ بھی قبل از وقت حاجت مندوں میں تقسیم فرما دیتے، تو گویا ایک حیثیت سے لا یدخر شیئاً لغد علی الاطلاق (یہ بھی کہ آپ ﷺ کل آئندہ کے لئے عام طور پر کوئی چیز ذخیرہ نہ کیا کرتے) بھی صحیح ہو جاتا ہے، جیسے اسی مقام میں ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں، والاولیٰ ای یجمع بانہ کان یدخر لہم قوت سنتہم ثم من جودہ و کرمہ علی الوافلین والمحتاجین کان یفرغ زادہم قبل تمام السنة (جمع ج ۲ ص ۲۱۲)

علامہ مناویؒ نے اس جواب پر کچھ اضافہ فرماتے ہوئے لکھا، و بیانا لجواز الادخار ..... فادخاره لم یکن لخشیۃ العلم بل لاجل الکرم (منادى ج ۲ ص ۲۱۲) (ہو سکتا ہے آپ ﷺ کا ذخیرہ کر لینا صرف بیان جواز کے لئے ہو تو گویا حضور ﷺ کا ذخیرہ کرنا غذا کے معدوم ہونے کے خوف سے نہ تھا بلکہ اس لئے کہ (بوقت ضرورت) لوگوں سے جود و کرم کا برتاؤ کیا جاسکے)

حضرت علامہ ملا علی القاریؒ فرماتے ہیں :

وجه مناسبة الحديث بعنوان الباب ان الكرم والوجود والتوكل والاعتماد على واجب الوجود دون الخلق من كمال الخلق (جمع ج ۳ ص ۲۱۳) اس حدیث شریف کی عنوان باب سے یہ وجہ مناسبت ہے کہ کرم سخاوت توکل اور واجب الوجود پر اعتماد سوائے مخلوق کے کمال خلق سے ہے۔  
شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا حریز فرماتے ہیں :

یعنی جو چیز ہوتی کھلا پلا کر شتم فرمادیے۔ اس خیال سے کہ کل کو ضرورت ہوگی۔ اُس کو محفوظ نہ رکھتے تھے۔ یہ حضور اکرم ﷺ کا غایت توکل تھا کہ جس مالک نے آج دیا ہے، وہ کل بھی عطا کرے گا۔ یہ اپنی ذات کے لئے تھا۔ بیویوں کا نفقہ ان کے حوالے کر دیا جاتا کہ وہ جس طرح چاہیں تصرف کریں۔ چاہیں رکھیں یا تقسیم کر دیں، مگر وہ بھی تو حضور ﷺ ہی کی بیویاں تھیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں ایک مرتبہ دو گونیاں درہموں کی نذرانے کے طور پر پیش کی گئیں، جن میں ایک لاکھ سے زیادہ درم تھے۔ انہوں نے طباق منگوایا اور بھر بھر کر تقسیم فرمادیا، خود روزہ دار تھیں۔ افطار کے وقت ایک روٹی اور زیتون کا تیل تھا، جس سے افطار فرمایا۔ باندی نے عرض کیا کہ ایک درم کا اگر آج گوشت منگالیتیں تو آج ہم اسی سے افطار کر لیتے۔ ارشاد فرمایا کہ اب طعن دینے سے کیا ہو سکتا ہے اُس وقت یا دلدادی تو میں منگادیتی (خصائل)

الانصار یئ ثم قال بهننا امرت۔ ترجمہ : امام ترمذی کہتے ہیں کہ ہمیں ہارون بن موسیٰ بن علقمہ فروی مدنی نے یہ حدیث بیان کی۔ وہ کہتے ہیں کہ مجھے یہ روایت میرے باپ نے ہشام بن سعد کے حوالے سے بیان کی۔ انہوں نے یہ حدیث زید بن اسلم سے اور انہوں نے اسے اپنے باپ سے روایت کیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ کسی ضرورت مند نے حضور اقدس ﷺ سے کچھ سوال کیا۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میرے پاس تو اس وقت کچھ موجود نہیں ہے۔ تم میرے نام سے خرید لو، جب کچھ آجائے گا تو میں ادا کر دوں گا۔ حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! (ﷺ) آپ کے پاس جو کچھ تھا آپ دے چکے ہیں اور جو چیز آپ کی قدرت میں نہیں ہے، اُس کا حق تعالیٰ شانہ نے آپ کو مکلف نہیں بنایا ہے۔ حضور اکرم ﷺ کو حضرت عمرؓ کا یہ مقولہ ناگوار گزرا تو ایک انصاری صحابی نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ (ﷺ) جس قدر جی چاہے خرچ کیجئے اور عرش کے مالک سے کی کا اندیشہ نہ کیجئے (کہ جو ذات پاک عرش بریں کی مالک ہے اس کے یہاں آپ کو دینے میں کیا کمی ہو سکتی ہے) حضور اکرم ﷺ کو انصاری کا کہنا بہت پسند آیا اور حضور اکرم ﷺ نے تبسم فرمایا، جس کا اثر چہرہ مبارک پر ظاہر ہوتا تھا اور آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ حق تعالیٰ شانہ نے مجھے اسی کا حکم فرمایا ہے۔

راویان حدیث (۶۱۹) ہارون بن موسیٰ (۶۲۰) ابی اور (۶۲۱) ہشام بن سعد کے حالات "تذکرہ راویان شمائل ترمذی" میں ملاحظہ فرمائیں۔

قرض دلو اگر سائل کی حاجت پوری کر دیتے :

فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما عندی شیء ..... حضور اقدس ﷺ نے فرمایا کہ میرے پاس تو کچھ بھی نہیں ہے۔ ای لیس فی ملکی شیء موجود۔ (جمع ج ۲ ص ۲۱۳) (یعنی میرے ملکیت میں تو کوئی چیز بھی موجود نہیں) جو لینا ہے وہ خرید لے اور اس کی قیمت میرے ذمہ ہے یعنی مطلوبہ چیز حسب ضرورت بازار سے خرید لے۔ اس قرض کی ادائیگی میرے ذمہ ہوگی۔ حضرت بلالؓ فرماتے ہیں جب کوئی شخص مسلمان ہو کر حاضر

(۲۳۱/۱۳) حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ مُوسَى بْنِ أَبِي عُلْقَمَةَ الْقُرَوِيُّ الْمَلِكِيُّ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ هِشَامِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ أَنْ يُعْطِيَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عِنْدِي شَيْءٌ وَلَكِنْ ابْتَغِ عَلَيَّ فَإِذَا جَاءَنِي شَيْءٌ فَضَيِّقْ فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ أَعْطَيْتَهُ فَمَا تَكْلَفُ اللَّهُ مَا لَا تَقْبِرُ عَلَيْهِ فِكْرَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْلَ عُمَرَ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يَا رَسُولَ اللَّهِ اتَّقِ وَلَا تَخَفْ مِنْ ذِي الْعَرْشِ إِلَّا مَا قَبَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَغَرَفَ الْبِشْرُفِي وَجْهَهُ لِقَوْلِ

خصائل نبوی ﷺ کا دلآویز منظر ..... خدمت ہوتا، اسے کپڑے کی ضرورت ہوتی تو آپ ﷺ مجھے اس کے لئے لباس کا بندوبست کرنے کا حکم دیتے۔ میں کہیں سے قرض وغیرہ لے کر اس کو کپڑے بنوادیتا، کھانا کھلا دیتا، پھر بعد میں حضور اقدس ﷺ اس قرضہ کی ادائیگی فرمادیتے۔

### جو دو سخا کے واقعات :

خود نبی کریم ﷺ کا حضرت بلالؓ سے بھی یہی ارشاد ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضور اکرم ﷺ نے حضرت بلالؓ کے پاس کھجوروں کی ایک ڈھیری لگی ہوئی دیکھی۔ حضور اکرم ﷺ نے دریافت فرمایا یہ کیا ہے؟ عرض کیا کہ آئندہ کی ضروریات کے لئے روک لیا ہے۔ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا، تجھے اس کا ڈر نہیں ہے کہ اس کی بدولت کل قیامت کے دن جہنم کا کچھ دھواں تجھ تک پہنچ جائے۔ اس کو ارشاد فرمایا انلیق بلالاً ولا تخش من ذی العرش اقلال۔ اے بلال! خرچ کر اور عرش کے مالک سے کمی کا اندیشہ نہ کر۔ حضور اکرم ﷺ کی سخاوت اور کرم کے واقعات جس کثرت سے ہیں، ان کے احاطہ کی کس کو طاقت ہے۔ اس کرم کے لئے یہ بھی ضروری نہ تھا کہ حضور اکرم ﷺ کے پاس موجود ہی ہو۔ ضرورت مندوں کے لئے قرض لے کر ان پر خرچ کرنا حضور اکرم ﷺ کا عام معمول تھا، جیسا کہ اوپر کی حدیث میں خود موجود ہے۔ ایک شخص نے حضرت بلالؓ سے پوچھا کہ حضور اکرم ﷺ کے اخراجات کی کیا صورت تھی۔ انہوں نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ کے پاس تو کچھ رہتا ہی نہ تھا۔ میں ہی اخیر تک اس کا منتظم رہا۔ عادت شریفہ یہ تھی کہ جب کوئی مسلمان ہو کر حاضر خدمت ہوتا اور آپ ﷺ اس کو ننگا دیکھتے تو مجھے اس کے انتظام کا حکم فرماتے۔ میں کہیں سے قرض لے کر اس کے کپڑے بنواتا اور کھانے کا انتظام کرتا۔ ایک دن مشرکین میں سے ایک شخص میرے پاس آیا اور آ کر کہنے لگا کہ مجھے بڑی وسعت حاصل ہے، تمہیں جو کچھ قرض لینا ہو، مجھ سے لے لیا کرو اور کسی سے قرض لینے کی ضرورت نہیں ہے۔ میں اس سے قرض لینے لگا۔ ایک دن میں وضو کر کے اذان کہنے ہی کو تھا کہ وہ مشرک چند تاجروں کو ساتھ لیے ہوئے آئے اور مجھے دیکھ کر کہنے لگا اوجشی! میں نے کہا حاضر ہوں۔ وہ نہایت ترش روئی سے مجھ کو برا بھلا کہنے لگا اور کہا کہ

اس مہینے کے ختم میں کتنے دن باقی ہیں۔ میں نے کہا کہ مہینہ تو ختم ہونے کے قریب ہے۔ کہنے لگا کہ چار دن باقی ہیں، اگر اُس وقت تک قرضہ ادا نہ کیا تو تجھے قرضہ میں غلام بنالوں گا اور جیسا کہ پہلے غلامی کی حالت میں بکریاں چرایا کرتا تھا، وہی صورت پھر ہو جائے گی۔ حضرت بلالؓ کہتے ہیں کہ اس کی یہ باتیں سن کر جو لوگوں پر گزرتی ہے، وہ مجھ پر بھی گزری۔ میں عشاء کی نماز کے بعد حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور یہ سارا قصہ سنا کر عرض کیا کہ حضور! اتنی جلدی انتظام کیا ہو سکتا ہے کہ ادائیگی کے لئے نہ آپ ﷺ کے پاس کچھ ہے نہ میرے پاس۔ میں رُوپوش ہو جاؤں گا۔ جب آپ ادائیگی فرمادیں گے میں حاضر ہو جاؤں گا۔ ورنہ وہ مجھے سخت ذلیل کرے گا۔ صبح کی نماز سے قبل ایک شخص دوڑتا ہوا آیا کہ حضور اکرم ﷺ بلارہے ہیں۔ میں حاضر ہوا تو حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ جل شانہ نے تیرے قرضہ کا انتظام کر دیا۔ یہ چار اونٹنیاں جو سامان سے لدی ہوئی کھڑی ہیں، یہ فدک کے حاکم نے ہدیہ بھیجا ہے۔ میں نے صبح کو وہ سب قرضہ بے باق کر دیا اور حضور اکرم ﷺ کو اطلاع دی کہ اللہ جل شانہ نے قرضہ سے آپ کو سبکدوش کر دیا۔ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ اس سامان میں سے کچھ بچا ہے یا نہیں۔ میں نے عرض کیا کہ کچھ بچ گیا۔ حضور اقدس ﷺ نے فرمایا کہ اس کو تقسیم کر دے کہ مجھے راحت ملے۔ شام ہو گئی کچھ پھر بھی بچ گیا۔ عشاء کے بعد حضور اکرم ﷺ نے دریافت فرمایا، میں نے عرض کیا کہ مستحقین آتے ہی نہیں ابھی کچھ باقی ہے تو حضور اکرم ﷺ نے وہ رات مسجد میں گزاری، مکان پر تشریف نہیں لئے گئے۔ دوسرے دن عشاء کے بعد پھر دریافت فرمایا۔ میں نے عرض کیا کہ اللہ جل شانہ نے اس کے بارے آپ کو سبکدوش فرمایا کہ وہ سب تقسیم ہو گیا۔ تب حضور اکرم ﷺ نے اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا اور اپنے مکان تشریف لے گئے۔ (ابوداؤد)

### حضرت عمرؓ کی رائے پر ناگواری :

فقال عمرؓ ..... تو حضرت عمرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ نے تو اسے عطا فرمادیا، فما كلف الله مالا تقدر عليه۔ پس اللہ نے آپ ﷺ کو اس چیز کی جس پر



خصائل نبوی ﷺ کا دلآویز منظر .....  
 آپ کو قدرت نہیں ہے، مکلف نہیں بنایا، یعنی من امرہ بالشراء و وعدہ بالقضاء (جمع ج ۲ ص ۲۱۴) (اس شخص کو یہ کہہ دینا کہ جاؤ آپ خرید لیں اور اس کو قرضہ میں ادا کر دوں گا) یعنی نرم جواب بھی تو بمنزلہ عطا بخشش کے ہے۔ سو وہ تو آپ ﷺ نے اسے دیدیا ہے یا جو چیز آپ ﷺ کے پاس تھی مرحمت فرمادی اور اب جبکہ آپ ﷺ کے پاس کچھ بھی موجود نہیں ہے تو خواہ مخواہ لوگوں کے قرضے اپنے ذمہ کیوں لیتے ہیں، جبکہ اللہ پاک نے بھی یہ کام آپ کے سپرد نہیں کیا ہے کہ آپ ﷺ لوگوں کے قرضے ان کی جگہ ادا کریں۔  
 فکروہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ..... یعنی حضور اقدس ﷺ کو حضرت عمرؓ کی یہ بات کہنی پسند نہ آئی، کیونکہ ایک سائل نامراد واپس لوٹا تھا، جو آپ ﷺ کے اخلاق کریمانہ سے بعید تھا، مگر یاد رہے کہ ناگواری خاطر کی وجہ یہ نہ تھی کہ حضرت عمرؓ کی یہ رائے خلاف شریعت تھی بلکہ اس لئے کہ اس سے سائل کی ناامیدی اور محرومی مستلزم ہوتی تھی۔  
 علامہ مناویؒ فرماتے ہیں ای من حیث استلزامہ قنوط السائل و حرمانہ

للمخالفتہ للشرع۔ (مناوی ج ۴ ص ۲۱۴)

ایک انصاری کی رائے کو پسند فرمایا :

فقال رجل من الانصار ..... انصار میں سے ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ! خراج کیجئے کسی قسم کا خوف صاحب عرش سے نہ کیجئے، اقلالا ای شینا من الفقر و زاد فی التاج ان معناه الافتقار و الاحیاج (جمع ج ۲ ص ۲۱۴) یعنی کسی قسم کا فکر و اندیشہ یا غم نہ کیجئے و انفق و لولوق طافک (اتحافات ص ۳۷۹) (اور خراج کیجئے اگرچہ آپ ﷺ کی قدرت سے زیادہ بھی ہو) اللہ کریم اپنی بارگاہ عالیہ سے وہ کچھ عطا فرمادے گا جو اور کسی کو عطا نہیں فرماتا۔

فتبسم ..... اس پر حضور اقدس ﷺ نے تبسم فرمایا۔ انصاری کی اس بات سے بہت خوش ہوئے۔ طبیعت اور چہرہ انور سے اس کا اظہار بھی ہونے لگا، جیسا کہ راوی نے کہا ہے کہ رُبَّخ انور پر فرخندگی اور تازگی ظاہر ہو رہی تھی۔ و عرف فی وجہہ البشر ای الطلاقة والبشاشة (مواہب ص ۲۶۳) فاتفرجت اساریر المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم و عرف

خصائل نبوی ﷺ کا دلآویز منظر .....  
 البشر فی وجہہ۔ (اتحافات ص ۳۷۹) کہنا امرت۔ یعنی مجھے یہی حکم کیا گیا کہ میں اللہ کی راہ میں ہر وقت خرچ کرتا رہوں اور کسی کی کا خوف نہ کروں، ای لا بقول عمر کما افادہ تقدیم الجار والمجور و المعنی بالاتفاق الذی قالہ الانصاری امرت لا بالمتع الذی قالہ عمر۔ (مواہب ص ۲۶۳) (یعنی مجھے حضرت عمرؓ کی بات کا حکم نہیں کیا گیا جیسے کہ یہی معنی جار مجرور (یعنی بھلا) کی تقدیم سے معلوم ہو رہے ہیں اور مطلب یہ ہوا کہ مجھے ایسے خرچ کرنے کا حکم ہے جیسے کہ انصاریؒ کہہ رہے ہیں نہ اس خرچ کے روکنے کا جیسے کہ حضرت عمرؓ فرما رہے ہیں)

اخذوا سنباط :

شیخ ابراہیم الحجریؒ فرماتے ہیں، و یؤخذ من هذا الحديث انه صلى الله عليه وسلم كان في غاية الكرم والجود و ما ينبغي التنبه له ان كل خصلة من خصال الفضل قد احل الله نية في اعلاها و خصه بلمزة سناها (مواہب ص ۲۶۳) (اور اس حدیث سے آپ ﷺ کا کرم اور سخاوت کے انتہائی اعلیٰ درجہ پر فائز ہونا معلوم ہوتا ہے اور جس چیز پر تشبیہ ضروری ہے وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو اخلاق و عادات قاضیہ میں سب سے اعلیٰ و بلند ترین خصلت پر ہونے کا حکم و ارشاد فرمایا ہے)

(۳۳۲/۱۴) خَلَقْنَا عَلِيَّ بْنَ حُجْرٍ خَلْقًا شَرِيكَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَقِيلٍ عَنْ الرُّبَيْعِ بْنِ مُعَوِّذٍ عَنْ غَفَرَاءَ قَالَتْ آتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقِنَاعٍ مِنْ دُكْبٍ وَ أَجْرُ زُغَبٍ فَأَعْطَانِي مِثْلًا خَفِيًّا خَلِيًّا وَ ذَهَبًا۔

ترجمہ : امام ترمذیؒ کہتے ہیں کہ ہمیں علی بن حجر نے یہ روایت بیان کی۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم کو اسے شریک نے عبد اللہ بن محمد بن عقیل کے حوالہ سے بیان کیا۔ انہوں نے ربیع بنت معوذ بن غفراء سے یہ روایت نقل کی۔ ربیع کہتی ہے کہ میں ایک طباق کھجوروں کا اور کچھ چھوٹی چھوٹی پتی لکڑیاں لے کر حاضر خدمت ہوئی تو حضور اقدس ﷺ نے اپنا دست مبارک بھر کر سونا اور زیور مرحمت فرمایا۔

قناع ' مراد طبق ہے جس کو ہم اردو میں طباق کہتے ہیں، جس پر کھانا کھاتے ہیں۔ اس کو قنع بھی کہتے ہیں۔ کھجور کی لکڑی کی تھالی، جس میں کھانا رکھا جاتا ہے۔ رطب ' تازہ کھجور اور پختہ تازہ کھجور کو کہتے ہیں۔ اجرو ' جرو کی جمع ہے۔ چھوٹی چیز اتار دیا کرو بوزہ یا لکڑی اس کی جمع جواء اور اجوا آتی ہے۔ جمع الجمع ' اجریہ آتی ہے۔ زغب نرم روئیں بال اور پر کا ٹکنا، اصل میں زغب ان روئیں کو کہتے ہیں جو شروع میں چوڑے کے بدن پر نکلتے ہیں یہاں مراد لکڑی ہے جس پر خفیف اور ہلکی سی روئیں ہوتی ہیں۔

قالت ایت النبی صلی اللہ علیہ وسلم ..... اس سے قبل بھی یہ حدیث حضور اقدس ﷺ کے صفتِ فواکہ کے بیان میں گزر چکی ہے اور اس کی شرح وہیں لکھی جا چکی ہے۔ وہاں باب سے مناسبت تھی۔ پھلوں کا ذکر تھا، یہاں آپ ﷺ کے کریمانہ اخلاق کے مناسبت سے درج ہوئی ہے کہ آپ ﷺ نے تقد لانے والی خاتون کو خالی واپس نہیں لوٹایا، بلکہ زروزیورات سے سرفراز فرمایا۔ یہ آپ ﷺ کی اعلیٰ ظرفی اور بلند اخلاق تھی، ورنہ یہ چیز نہ واجب ہے اور نہ ضروری۔

(۳۳۳/۱۵) حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ وَغَيْرُ وَاحِدٍ قَالُوا أَخْبَرَنَا عَيْسَى بْنُ يُونُسَ عَنْ هِشَامِ بْنِ غَرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْبَلُ الْهَدِيَّةَ وَيَتَبَّعُ عَلَيْهَا۔

ترجمہ : امام ترمذی کہتے ہیں کہ ہمیں علی بن خشرم اور بہت سے دوسرے لوگوں نے یہ حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں کہ ہم کو عیسیٰ بن یونس نے ہشام بن عروہ کے حوالہ سے خبر دی اور انہوں نے اپنے باپ سے روایت کی۔ انہوں نے ام المؤمنین عائشہ صدیقہ سے نقل کیا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ حضور اقدس ﷺ ہدیہ قبول فرماتے تھے اور اس پر بدلہ بھی دیا کرتے تھے۔

كان يقبل الهدية ..... حضور اقدس ﷺ ہدیہ تقد قبول فرماتے تھے اور اس کا بدلہ بھی عطا فرماتے تھے، جیسا کہ اس سے قبل والی حدیث میں مثال گزر چکی ہے کہ کھجوروں اور لکڑیوں کے بدلے مٹھی بھر زروزیورات عنایت فرمائے۔ یہی آپ ﷺ کا معمول تھا۔ بدلہ کی صورت میں ہدیہ دینے والے کی دلداری بھی فرماتے تھے اور ہدیہ دینے میں بظاہر جوا سے نقصان ہوا، اس کو اس سے بچا لیتے تھے، بلکہ آپ ﷺ اپنے معمول کے مطابق بدلہ ہدیہ سے بڑھ کر دیا کرتے تھے، جس سے ہدیہ دینے والے کا نفع ہوتا تھا۔ اس لئے بعض روایات میں ویثیب خیرا منہا کی تصریح آئی ہے۔

تنبیہ :

علامہ بیجوریؒ باب ہذا کے آخر میں بطور تنبیہ کے لکھتے ہیں :

واعلم ان اخلاقہ صلی اللہ علیہ وسلم وھدیہ و سیرتہ ہی المیزان الاکبر  
فمعرض علیہا الاشیاء فمما وافقہا فھو المقبول وما خالفہا فھو المردود (مواہب ص ۳۶۴)  
(یہ بات بخوبی معلوم کر لیں کہ آپ ﷺ کے اخلاق، طریقے اور سیرت مبارکہ یہی وہ بڑی ترازو ہے جس پر (سب لوگوں) کے (اعمال و کارنامے) پیش کیے جاتے ہیں تو جو آپ ﷺ کی سیرت اور طریقے سے موافق ہوں گے تو وہ (اللہ تعالیٰ کے نزدیک) مقبول ہیں اور جو اس کے مخالف ہوں گے تو وہی مردود ہوں گے)۔

=====

## بَابُ مَا جَاءَ فِي حَيَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

باب ! حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی حیاء کے بیان میں

لفظ حیاء کا لغوی معنی قہر و انکسار ہے۔ (جمع ج ۲ ص ۲۱۶) جب بالقصر پڑھا جائے تو معنی بارش ہے اور جب بالمد پڑھا جائے تو کسی چیز سے منقبض ہونے اور اسے طاعت کے خوف سے چھوڑ دینے کے معنی میں آتا ہے۔ شرعاً حیاء کے معنی ہیں، هو خلق یعت علی تعجب القیح و یحض علی ارتکاب الحسن و مجاہدۃ التقصیر فی حق ذی الحق (مواہب ص ۲۱۳) یعنی وہ خلق ہے جو افعالِ قبیحہ سے اجتناب کا باعث ہو۔ حسنات کے ارتکاب کا محرک ہو اور صاحبِ حق کے حق کی تعمیر کرنے سے مانع ہو۔ حیاء بالقصر ہو یا بالمد دونوں حیا سے ماخوذ ہیں 'و کلاهما ماخوذ من الحیاة فان احلھما حیاة الارض والآخر حيلة القلب (جمع ج ۲ ص ۲۱۶) (ان میں سے ایک (حیاء بالقصر) تو زمین کی زندگی (آبادی) ہے اور دوسرا (حیاء بالمد) وہ دل کی حیات و زندگی ہے)

حیاء کی فضیلت و اہمیت :

احادیث میں حیاء کی تاکید آئی ہے۔ ایک حدیث میں ارشاد ہے 'الحیاء شعبۃ من الایمان حیاء ایمان کی ایک شاخ ہے۔ آپ ﷺ کا ارشاد ہے، ان لكل دین خلقا، وان خلق الاسلام الحیاء۔ (ابن ماجہ) یقیناً ہر دین کے لئے ایک خلق ہے، اور اسلام کا خلق حیاء ہے۔ حضرت ابوبکرؓ سے روایت ہے، الحیاء من الایمان والایمان فی الجنة (ابن ماجہ) حیاء ایمان کی نشانی ہے اور ایمان کا ہونا جنتی ہوتا ہے۔ عمران بن حصین حضور اقدس ﷺ کا ارشاد نقل فرماتے ہیں، الحیاء لایاتی الا بخیر۔ (بخاری)

حیاء سے بھلائی ہی پیدا ہوگی اور ایک حدیث میں آیا ہے 'الحیاء کلمۃ خیر (مسلم) یعنی حیاء میں بہتری ہی بہتری ہے۔ ایک اور ارشاد ہے 'لادین لمن لاحیاء لہ (جس میں حیاء نہیں ہے، اس میں کوئی دین نہیں ہے)

اس باب کو مستقلاً نقل کیا گیا ہے کہ حیاء ایک مستقل خلق ہے۔ غایتِ اہتمام غرض تھی کہ خالق اور مخلوق دونوں کے ساتھ معاملات میں حیاء پر ایک مستقل مدار ہے۔ ولعل الافراد فی الترجمة بإشارة فی عظم شأنہ (اتحادات ص ۲۸۱) (اور اس کو مستقل عنوان سے ذکر کرنے میں اس کے عظیم الشان ہونے کا اشارہ ہے) ولان بہ حسن العشرة للخلق والمعاملة للحق (مواہب ص ۲۱۳) (اور حیاء ہی کی وجہ سے اللہ تعالیٰ سے اچھا معاملہ اور مخلوق کے ساتھ حسن برتاؤ قائم رہتا ہے) حضور اقدس ﷺ کی حیاء کا یہ عالم تھا کہ کسی چہرہ پر نظریں گاؤں گشتگو نہیں فرماتے تھے، اگر اپنی منشأ کے خلاف کوئی بات کہنا چاہتے تو اشاروں کنایوں میں کہتے۔ قضاء حاجت کی ضرورت پیش آتی، تو لوگوں سے دور کسی میدان میں چلے جاتے اور اس وقت تک کپڑا اوپر نہ اٹھاتے، جب تک زمین پر بیٹھ نہ جاتے۔ شیخ عبدالرؤفؒ نے حیاء کی چار قسمیں نقل کی ہیں۔

حیاء کے اقسام :

علماء نے لکھا ہے کہ حیاء کئی قسموں کی ہوتی ہے۔ ایک کرم کی حیاء کہلاتی ہے، جیسا کہ حضور اقدس ﷺ نے جب حضرت زینب رضی اللہ عنہا کا ولیمہ کیا تو کھانے سے فارغ ہونے کے بعد چند لوگ بیٹھے رہے اور باتوں میں مشغول رہے۔ نبی اکرم ﷺ پر ان کا بیٹھنا بار تھا اور بار بار کبھی باہر تشریف لے جاتے تھے، کبھی اندر تشریف لاتے تھے، مگر شرم کی وجہ سے ان کو اٹھنے کا حکم نہیں فرمایا۔ قرآن پاک میں بھی سورۃ احزاب کے اخیر کے قریب اس قصہ کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ دوسری قسم عاشق کی اپنے محبوب سے شرم ہوتی ہے کہ بولنا بھی دشوار ہوتا ہے۔

شوق افزوں مانع عرضِ تمنا دآپِ حسن  
بارہا دل نے اٹھائے ایسی لذت کے مزے



خصائل نبوی ﷺ کا دلاویز منظر  
تیسری قسم بندگی کی شرم ہوتی ہے کہ بندگی میں اپنے آپ کو قاصر پائے اور مولا سے شرم میں بڑھتا جائے۔

چوتھی قسم خود اپنی ذات سے شرم ہوتی ہے کہ آدمی ہمت سے کسی کام کو شروع کرے اور اس میں کوئی نقص رہ جائے تو خود اپنے سے شرم آنے لگتی ہے کہ ذرا سا کام بھی نہ ہوا۔ کہتے ہیں کہ یہ شرم کا اعلیٰ درجہ ہے جو شخص خود اپنے سے شرماتا ہے، وہ دوسرے سے بطریق احسن وادبی شرمایا کرتا ہے (مناوی ج ۲ ص ۲۱۶)  
امام ترمذی نے اس باب میں دو حدیثیں نقل کی ہیں۔

(۳۳۳/۱) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي عُثْبَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشَدَّ حَيَاءً مِنَ الْعُلَرَاءِ فِي خَلْعِهَا وَكَانَ إِذَا كَرِهَ شَيْئًا عَرَفْنَاهُ فِي وَجْهِهِ.

ترجمہ : امام ترمذی کہتے ہیں کہ ہمیں محمود بن غیلان نے یہ حدیث بیان کی۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم کو اسے شعبہ نے قتادہ کے حوالہ سے بیان کیا۔ وہ کہتے ہیں کہ میں نے عبداللہ بن ابی عتبہ کو ابوسعید خدری کے حوالہ سے یہ کہتے ہوئے سنا۔

ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ شرم و حیا میں کنواری لڑکی سے جو اپنے پردہ میں ہو کہیں زائد بڑھے ہوئے تھے۔ جب حضور اکرم ﷺ کو کوئی بات ناگوار ہوتی تو ہم آپ ﷺ کے چہرے سے پہچان لیتے۔ حضور اکرم ﷺ (غایت شرم کی وجہ سے اظہار ناپسندیدگی بھی نہ فرماتے تھے)

راوی حدیث (۶۲۲) عبداللہ بن ابی عتبہ کے حالات ”مذکرہ راویان شمائل ترمذی“ میں ملاحظہ فرمائیں۔

حضور اکرم ﷺ کا مقام حیا :

کان أشد حياء ..... العنراء دوشیزہ باکرہ کنواری اور درناستہ کو کہتے ہیں

خصائل نبوی ﷺ کا دلاویز منظر

اس کی جمع العذاری آتی ہے۔ سمیت ہذلیک لعلدر و طہیا (مواہب ص ۲۶۴)  
(عذراء کے ساتھ اس لئے مسکمی کی جاتی ہے کہ اس کی وٹی مشکل اور محذور ہوتی ہے) یعنی حضور اقدس ﷺ اس کنواری لڑکی سے بھی زیادہ شرم و حیا رکھتے تھے جو مکان کے اندر ایک مخصوص حصہ میں رہتی ہے۔ خلد پرده کو کہتے ہیں، وہ پردہ جو لڑکی کے لئے مکان کے ایک گوشہ میں لگا دیا جائے۔ لڑکی کے لئے مکان کا مخصوص حصہ رات کی تاریکی اور شیر کی جھاڑی کو بھی خدر کہتے ہیں۔ و هو ستر يجعل للبكر في جانب البيت لتستر به حتى عن بعض النساء (جمع ج ص ۲۱۶) (ملا علی قاری خدر کی تعریف یہ کرتے ہیں کہ یہ ایک خاص پردہ جو کمرے کے گوشے میں باکرہ کے لئے بنایا جاتا ہے تاکہ یہ اس میں چھپی رہے تا آنکہ بعض عورتوں سے بھی وہاں چھپی رہتی ہے)

(۱) شارحین حدیث نے اس کا ایک معنی یہ لیا ہے۔ اس سے مراد وہ کنواری لڑکی مراد ہے جو پردہ نشین ہو، اگرچہ کنواری لڑکی میں شرم و حیا طبعاً موجود ہوتا ہے۔ اس لئے شریعت میں اس سے نکاح کی اجازت کے وقت صرف سکوت کو کافی قرار دیا گیا ہے۔

مگر وہ لڑکی جو کنواری بھی ہو اور پردہ نشین بھی تو ظاہر ہے کہ اس میں حیا بدرجہ اتم موجود ہوگا علماء فرماتے ہیں کہ پردہ نشین سے بھی وہ عورت مراد ہے جس کی تعلیم و تربیت کا اہتمام بھی پردہ ہی میں کیا گیا ہو، جسے باہر گلی محلوں اور بازاروں میں پھرنے والی خواتین سے دور رکھا گیا ہو۔ ایسی لڑکی جس قدر شرمیلی ہوگی۔ ظاہر ہے اس میں حیا بھی بدرجہ اتم ہوگا۔

(۲) دوسرا معنی شارحین حدیث نے یہ لکھا ہے کہ پردہ نشین ہونا شب عروسی یعنی شادی کی پہلی رات سے کنایہ ہے کہ اس رات لڑکی میں شرم و حیا کی انتہاء ہوتی ہے۔

شیخ عبدالرؤف کا ارشاد :

شیخ عبدالرؤف لکھتے ہیں، وفيه ان الحياء من الاوصاف المحمودة ای مالم يسته الى ضعف او جبن او خروج عن الحق او ترك اقامة حد والا كان ملموماً و حياءه صلى الله عليه وسلم كان مبراً من ذلك كله (مناوی ج ۲ ص ۲۱۷) اور اس

سے ثابت ہوتا ہے کہ حیاء اوصاف محمودہ میں سے ہے، جب تک اس میں کمزوری نہامردی حق سے نکلنا اور اقامت حد کا چھوڑنا نہ پایا جائے، اگر یہ چیزیں پیدا ہوں تو پھر مذموم ہے۔ حضور اقدس ﷺ کا حیاء تو ان تمام چیزوں سے کلی طور پر پاک اور مبرا تھا۔

جب حضور ﷺ کو کوئی بات ناگوار ہوتی :

وكان اذا كره شيئا اور جب حضور اقدس ﷺ کو کوئی چیز ناگوار خاطر ہوتی تو اس کا اثر رخ انور سے معلوم ہو جاتا۔ وكنا العلواء في خلوها لا تصح بكرة الشئ بل يعرف ذلك في وجهها غابا وبهنا ظهر وجه ارتباط هذه الجملة بالتي قبلها۔ (مواہب ص ۳۶۳) (اسی طرح وہ کنواری جو پردہ میں ہو وہ بھی اپنی ناپسندی کا اظہار صراحتہ نہیں کرتی بلکہ عمومی طور پر اس کے چہرہ سے معلوم کیا جاتا ہے اور اسی سے اس جملے کے ماقبل سے مربوط ہونے کی وجہ ظاہر ہوگئی)

(۳۳۵/۲) حَلَلْنَا مَحْصُودَ بْنَ غِيْلَانَ خَلَقًا وَكَيْفَ أَخْبَرَنَا سَفِيَانُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ مُوسَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدٍ الْخَطَمِيِّ عَنْ مَوْلَى لِعَائِشَةَ قَالَتْ قَالَتْ عَائِشَةُ مَا تَنْظُرُ إِلَيَّ فَرَجَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ قَالَتْ مَا زَايْتُ فَرَجَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَطُّ۔

ترجمہ : امام ترمذی کہتے ہیں کہ ہمیں محمود بن غیلان نے یہ حدیث بیان کی۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم کو اسے کج نے بیان کیا۔ وہ کہتے ہیں کہ ہمیں سفیان نے منصور کے حوالہ سے خبر دی انہوں نے اسے موسیٰ بن عبد اللہ بن یزید عطمی سے انہوں نے ام المؤمنین عائشہ کے آزاد کردہ غلام سے روایت کیا۔ وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ (حضور اکرم ﷺ کی حیاء اور تسکری وجہ سے) مجھے کبھی آپ ﷺ کے محل شرم دیکھنے کی ہمت نہیں پڑی اور کبھی نہیں دیکھا۔

راوی حدیث (۶۲۳) موسیٰ بن عبد اللہ کے حالات ”مذکرہ راویان شمائل ترمذی“ میں ملاحظہ فرمائیں۔

حیاء کامل کا اکمل نمونہ :

قالت عائشة ما نظرت ..... حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں میں نے کبھی بھی آپ ﷺ کے محل شرم پر نظر نہیں کی۔ جب حضور ﷺ کی شرم کی وجہ سے ہمت نہیں پڑی تو خود حضور ﷺ تو کیا دیکھتے اور اصولی بات ہے کہ شرمیلے آدمی کے سامنے دوسرے کو بھی مجبوراً شرم کرنی پڑتی ہے اور دوسری روایت میں بال تصریح اس کی بھی نفی ہے کہ نہ حضور ﷺ نے کبھی میرے ستر کو دیکھا نہ میں نے حضور ﷺ کے ستر کو دیکھا اور جب حضرت عائشہؓ باوجود یکہ تمام بیویوں میں سب سے زیادہ بے تکلف تھیں۔ سب سے زیادہ محبوب تھیں۔ اُن کا یہ حال ہے تو اوروں کا کیا ذکر۔ چنانچہ حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ جب حضور ﷺ بیوی سے صحبت کرتے تو آنکھیں بند کر لیتے اور سر جھکا لیتے اور بیوی کو بھی سکون و وقار کی تاکید فرماتے۔ حضرت ابن عباسؓ کی روایت میں ہے کہ حضور اقدس ﷺ حجر دوں کے پیچھے جا کر غسل کیا کرتے۔ حضور ﷺ کے محل ستر کو کبھی کسی نے نہیں دیکھا۔ نبوت سے قبل جب کعبہ کی تعمیر ہو رہی تھی، حضور ﷺ بھی پتھر اٹھا کر لا رہے تھے۔ عرب کے دستور کے موافق کہ ستر کو چھپانے کا کچھ ایسا اہتمام نہ تھا۔ حضور اکرم ﷺ نے لنگی کو پتھر کے نیچے رکھ لیا۔ اُسی وقت بیہوش ہو کر گر گئے۔ حالانکہ شرعی احکام اُس وقت تک نازل نہ ہوئے تھے۔ (ملخصاً من المناوی وغیرہ ص ۲۳۷)

=====

بَابُ مَا جَاءَ فِي حِجَامَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
باب! حضور اقدس ﷺ کے چھپنے (سنگیاں) لگوانے کے بیان میں

الحجامة (چھپنے لگوانا) :

الحجامة ' چھپنے لگانے کے پٹے کو کہتے ہیں۔ حنجم سے ہے، جس کا معنی اونچائی بڑھ جانے چوسنے اور روکنے کے ہوتے ہیں۔ حجام چھپنے لگانے والے کو کہتے ہیں۔  
الحجامة ہی شرط الجلد و اخراج الدم بالمحجمة و ہی مایحجم به۔  
(اتحافات ص ۳۹۳) حجامت کا معنی جلد میں نشتر لگانا اور آلہ حجامت کے ساتھ بدن سے خون نکالنا ہمارے ہاں بال موٹرنے اور تراشنے والے کو حجام کہتے ہیں۔ ہاں چھپنے لگانے کے لئے لائحہ عمل حلق کرنا پڑتا ہے، بلکہ حلق لازم ہے اور حلق ہی حجام (چھپنے لگانے والا) ہوتا تھا۔ اس لئے اب عربوں میں بھی حجام حلق کے معنی میں استعمال ہونے لگا، جبکہ برصغیر کے اردو محاورہ میں تو حجام کہتے ہی حلق کو ہیں۔ چھپنے لگوانا آپ ﷺ سے قولاً اور فعلاً ثابت ہے۔ اطباء نے اس کے بہت سے فوائد ذکر کئے ہیں۔

معالجہ توکل کے منافی نہیں :

باب ہذا میں مصنفؒ نے چھ احادیث ذکر کی ہیں، جن میں چھپنے لگوانے کے مختلف واقعات ذکر کئے گئے ہیں۔ یہ بتانا مقصود ہے کہ آپ ﷺ کے معمولات میں معالجہ بدن کا علاج اور دوا کا استعمال کرنا بھی ثابت ہے۔ لہذا معالجہ اور دوائی کا استعمال توکل کے منافی نہیں ہے۔ آخر حضور اقدسؐ سے بڑھ کر متوکل اور کون ہو سکتا ہے، مگر اس کے باوجود آپ ﷺ نے چھپنے لگوائے اور بدن کا علاج کرایا۔ شیخ احمد عبد الجواد الدویؒ فرماتے ہیں، وفی حجامته صلی اللہ علیہ وسلم إقرار لعبد التداوی والعلاج

ولامساقاة بین الأخذ بالأسباب والتوکل علی اللہ۔ (اتحافات ص ۳۸۳) (اور نبی کریم ﷺ کے چھپنے لگوانے میں دوا اور علاج و معالجہ کرنے اور کروانے کی اصل اور بنیاد کو تسلیم کرنا ہے۔ اور اسباب و ذرائع کے استعمال کرنے اور اللہ تعالیٰ کی ذات ہی پر توکل کرنے میں کوئی منافات نہیں)

البتہ علامہ مناویؒ نے یہ بھی لکھا ہے کہ نعم ترکہ توکلاً فضیلة و لا ینا فیہ فعل المصطفیٰ و هو سید المعوکلین لانه انما فعله للتشريع كما تقرر (مناوی ج ۲ ص ۲۱۴) (ہاں اسباب کو چھوڑ کر صرف ذات خداوندی پر توکل اور بھروسہ کر لینے میں فضیلت ضرور ہے۔ اور آپ ﷺ کا اسباب کو استعمال کرنا حالانکہ آپ ﷺ تو متوکلین کے سردار اور رہنما ہیں کیونکہ آپ ﷺ کا عمل امت کو ایک حکم شرعی بتلانے کی ہدایت ہے) توکل کی حقیقت :

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریاؒ تحریر فرماتے ہیں :

ہمارے حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ نے اپنے اُس رسالہ میں جس میں اپنے مبشرات کو جمع کیا ہے اور اپنے بہت سے مکاشفات اور حضور اقدس ﷺ سے خوابوں میں جو سوالات کیے ہیں، ذکر کیے ہیں۔ لکھا ہے کہ میں نے ایک مرتبہ حضور اقدس ﷺ سے روحانی سوال کیا کہ اسباب کے اختیار کرنے میں اور اسباب کے ترک کرنے میں کون سی چیز افضل ہے۔ تو مجھ پر حضور اقدس ﷺ کی طرف سے ایک روحانی فیض ہوا، جس کی وجہ سے اسباب و اولاد غرض ہر چیز سے طبیعت سرد پڑ گئی۔ اُس کے بعد میری طبیعت پر ایک انکشاف ہوا، جس کا اثر یہ ہوا کہ طبیعت تو اسباب کی طرف متوجہ ہے اور روح تسلیم و تقویٰ فیض کی طرف مائل ہے۔ فقط۔ حق یہ ہے کہ یہی اصل توکل ہے کہ اسباب کو بالکل غیر مؤثر سمجھیں۔ اسباب میں تاثیر بھی اللہ تعالیٰ جل شانہ ہی کی طرف سے ہے۔ اُس کی مشیت کے بغیر اسباب بھی کچھ نہیں بنا سکتے

از قضا سر کنکبیں صفر افروزد روغن بادام خشکی سے نمود

مقدرات الہیہ کے سامنے کسی کا بھی بس نہیں ہے۔ سر کہ کے استعمال سے صفا



بڑھ جائے اور بادام روغن کے استعمال سے خشکی ہونے لگے۔ حضرت اقدس شاہ ولی اللہ صاحبؒ کے ایک دوسرے رسالہ میں ہے کہ یہ اسباب کا مسئلہ من جملہ اُن تین وصیتوں کے ہے، جن کی حضور اقدس ﷺ نے وصیت فرمائی اور شاہ صاحبؒ کو طبعی رجحان کے خلاف پر مجبور کیا گیا۔ دوسرا تفصیل شیخین کا ہے۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہؓ پر اور تیسرا مسئلہ تقلید کے نہ چھوڑنے کا ہے کہ شاہ صاحبؒ کا میلان تقلید کے چھوڑنے پر تھا، مگر مجبور کیا گیا کہ کسی ایک امام کی تقلید ضرور کریں۔ تفصیل کا یہاں محل نہیں ہے۔ شاہ صاحبؒ کے رسائل فضل سمین اور فیوض الحرمین میں ہر دو تفصیلات ہیں۔ (خصائل)

(۲۳۶/۱) حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ حُمَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنْ كَسْبِ الْحَجَّامِ فَقَالَ أَنَسٌ اخْتَجَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَجَمَهُ أَبُو طَيْبَةَ فَأَمَرَهُ بِصَاعَيْنِ مِنْ طَعَامٍ وَكَلَّمَ أَهْلَهُ فَوَضَعُوا عَنْهُ مِنْ خَرَا جِهِ وَقَالَ إِنَّ أَفْضَلَ مَا تَدَاوَيْتُمْ بِهِ الْجَحَامَةُ أَوْ إِنْ مِنْ أَمَثَلٍ فَوَافِكُمْ الْجَحَامَةُ.

ترجمہ: امام ترمذیؒ کہتے ہیں کہ ہمیں علی بن حجر نے یہ حدیث بیان کی۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم کو اسے اسماعیل بن جعفر نے حمید کے حوالہ سے بیان کیا۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے کسی نے سیگی لگانے کی اجرت کا مسئلہ پوچھا کہ جائز ہے یا نہیں۔ انہوں نے فرمایا کہ ابو طیبہؓ نے حضور اکرم ﷺ کو سیگی لگائی تھی۔ آپؐ نے دو صاع کھانا (ایک روایت میں کھجور بھی آیا ہے) مرحمت فرمایا اور ان کے آقاؤں سے سفارش فرما کر ان کے ذمہ جو محصول تھا، اس میں کمی کرا دی اور یہ بھی ارشاد فرمایا کہ سیگی لگانا بہترین دوا ہے۔

حضور ﷺ کے حجام ابو طیبہ کا تذکرہ:

ابوطيبة اسمع نافع و كان مملوكا لبنى حارثة او لابی مسعود الانصارى۔

(احتمالات ص ۳۹۳) و خطا الحافظ ابن حجر من قال كالنوى لبنى بياضة اسمع نافع على الصحيح و قول البغوى ميسرة رد بانه اشبه عليه باسم ابى جميلة الراوى حديث الحجامعة و قول ابن عبد البر اسمع دينار وهموه فيه لان دينار الحجام تابعى روى عن

ابى طيبة لا ابوطيبة نفسه انتهى۔ (مناوی ج ۲ ص ۲۱۷)

منشأ سوال:

مسئل انس بن مالک..... حضرت انس بن مالکؓ سے پچھنے لگوانے کی مزدوری سے متعلق دریافت کیا گیا کہ پچھنے لگوانے کا کسب اور اس پر اجرت لینا جائز ہے یا نہیں؟ بعض شارحین نے فرمایا ہے کہ شاید یہ سوال اس لئے کیا گیا ہو کہ اس پیشہ کی خباثت میں کسب الحجام خبیث وارد ہوا ہے۔ لہذا پوچھنے والے نے یہ وہم کیا کہ شاید حجام کو اجرت دینی جائز نہیں۔ ولعل الباعث على هذا السؤال ورود الخبر بخبث كسب الحجام (احتمالات ص ۳۹۳) (اور شاید کہ اس پوچھنے اور سوال کی غرض حدیث میں حجام کے کسب و اجرت کی خباثت کا تذکرہ ہوا ہے)

طبعی کراہت سے حرمت لازم نہیں آتی:

حضرت انسؓ نے جواب میں گویا کسب الحجام جائز (کہ حجام کی اجرت کے جواز کا فتویٰ صادر فرمایا۔ دونوں کی تطبیق میں مختلف اقوال منقول ہیں۔ راجح یہ ہے کہ خبیث کے معنی ”حرمت“ سے عام ہیں، جو طیب کی ضد ہے۔ ناپسندیدہ چیز کو بھی خبیث کہتے ہیں۔ گویا احیاناً کوئی حجامت کرے تو جائز ہے، لیکن چونکہ اس میں میل کچیل سے تلبس ہوتا ہے۔ اس لئے آپ ﷺ اس قسم کے پیشوں کو ناگوار سمجھتے تھے۔ اس طبعی کراہت سے نہ حرمت لازم آتی ہے نہ کراہت، بلکہ عملاً آپ ﷺ نے خود پچھنے لگوائے ہیں۔

حجام کو اجرت دینا مباح ہے:

فقال انس..... حضرت انسؓ نے فرمایا کہ حضور اقدس ﷺ نے پچھنے لگوائے اور یہ پچھنے آپ ﷺ کو ابو طیبہؓ نے لگائے تھے، جنہیں آپ ﷺ نے دو صاع طعام دینے کا حکم فرمایا تھا۔ ابو طیبہؓ کا نام نافع ہے، جو حیصہ کے آزاد کردہ غلام تھے۔ یہ پچھنے لگانے کا کسب اختیار کئے ہوئے تھے۔ وہ جب پچھنے لگا چکے تو بارگاہ نبوت سے انہیں دو صاع طعام عنایت فرمانے کا امر صادر ہوا۔ صاع میں علماء کا اختلاف ہے۔ فقہاء حنفیہ کے نزدیک

خصائل نبوی ﷺ کا دلآویز منظر .....  
 تقریباً چار سیر وزن کا ایک صاع ہوتا تھا۔ اس لحاظ سے انہیں گویا آٹھ سیر طعام دیا گیا۔  
 فَلَئِنْ ذَلِكْ عَلَى حِلِّهِ لَأَنَّهُ لَوْ كَانَ حَرَامًا لَمْ يَعْطَهُ وَمَا وَدَّ مِنَ النَّهْيِ عَنْهُ فَهُوَ لِلتَّزْيِيدِ وَ  
 هُوَ الْمُرَادُ بِكُونِهِ خَيْفًا۔ (مواہب ص ۲۶۵) (تو حضور ﷺ کی طرف سے دو صاع کے  
 دینے میں حجام کو اجرت دینے کا جواز اور حلت معلوم ہو رہی ہے کیونکہ اگر اس کو اجرت دینا  
 حرام ہوتا تو آپ ﷺ اس کو دینے کا حکم نہ فرماتے اور حدیث میں اس سے جو مخ کا ذکر  
 ہے تو وہ نمی تنزیہی پر محمول ہے اور حدیث میں لفظ خبیث سے یہی مراد ہے) ایک روایت  
 میں دو صاع کھجور دینا بھی آیا ہے۔ و زَادَ فِي رِوَايَةٍ مِنْ تَمْرٍ (مواہب ص ۲۶۵)  
 معلوم ہوا کہ حجام کو اجرت دینا مباح ہے، ورنہ آپ ﷺ اسے کسی چیز کے دینے کا حکم  
 صادر نہ فرماتے۔

### غلاموں کے ساتھ حسن سلوک :

و كَلِمَ اَهْلَهُ ..... حضور اقدس ﷺ نے اس کے مالک سے گفتگو کر کے اس  
 پر محصول میں کمی کروادی۔ اسی کلمہ سببہ منہم فی التَّخْفِيفِ عَنْهُ (مواہب ص ۲۶۵) ابو  
 طیبہ کے آقا کا نام عیصہ بن مسعود تھا، وہ اپنے مالک کو روزانہ تین صاع کھجور ادا کیا کرتا تھا  
 اور اسی شرط پر مالک نے اسے چھوڑ دیا تھا، یعنی عبد مازون بنا دیا تھا، وہ کماتا، محنت مزدوری  
 کرتا، تین صاع ترمالک کو ادا کرتا۔ مزید جو بیج کے رہتا وہ غلام کا ہوتا۔ حضور اقدس ﷺ  
 کی سفارش سے اس کے مالک نے ایک صاع معاف کر دیا اور دو صاع کھجور لینا منظور کر لیا  
 اس سے بے بس لاچار اور غلاموں پر آپ ﷺ کی شفقت و محبت کا اندازہ بھی لگایا جاسکتا  
 ہے۔ اپنے جذبہ صادقہ کا اظہار مظلوم غلام کی حمایت و امداد اور بھرپور عنایت کی صورت میں  
 ظاہر فرمایا۔ علامہ بیجوری فرماتے ہیں و هَذَا بِغَيْدِ عَنَابَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 بِالْحَجَامِ۔ (مواہب ص ۵۱۳)

### پچھنے لگوانا گرم علاقوں کے ساتھ خاص ہے :

وقال ان افضل ..... یقیناً بہتر علاج جو تم کرتے ہو، وہ پچھنے لگوانا ہے۔ بعض

خصائل نبوی ﷺ کا دلآویز منظر .....  
 شارحین اور علماء و محدثین رحمہم اللہ کہتے ہیں کہ یہ حکم حرمین شریفین کے لوگوں کے ساتھ  
 خاص ہے، وہ اکثر کھجوریں کھاتے ہیں اس سے خون بنتا ہے، جو پچھنے لگوانے سے خارج  
 ہو سکتا ہے۔ اس لئے ان کے لئے یہ حکم فرمایا اور ایسے لوگوں کے لئے پچھنے لگوانا مستحب ہے  
 شیخ احمد عبد الجواد الدوی فرماتے ہیں وَلَعَلَّ هَذِهِ الْاَفْضَلِيَّةُ تَتَّبِعُ الزَّمَانَ وَالْمَكَانَ  
 فَالْاَجْوَاءُ الْحَارَّةُ يَنْاسِبُهَا الْحَجَامَةُ وَغَيْرُ الْاَجْوَاءِ الْحَارَّةِ تَتْلَوُا بِمَا يَنْاسِبُهَا۔  
 (اتحاف ص ۳۹۳) (اور شاید کہ) (پچھنے لگوانے) کی افضلیت کا مدار زمان و مکان اور آب  
 و ہوا کی حیثیت سے ہو۔ پس جن علاقوں کی فضا گرم ہو ان میں حجامت کرنا زیادہ مناسب ہو  
 اور جو علاقے گرم نہ ہوں ان میں ان کے مناسب علاج و معالجہ سے کام لیا جائے) اطباء  
 نے یہ بھی لکھا ہے کہ وہ لوگ جو سرد مزاج ہیں اور سرد ممالک میں رہتے ہیں ضرورت پڑنے  
 پر فصد ان کے لئے مفید ہے و اهل البلاد الباردة فالفصد لهم اولی (مواہب ص ۲۶۵)  
 (اور ٹھنڈے سرد علاقوں کے لئے فصد (رگ سے نشتر کے ذریعے خون نکالنا) بہتر ہے)

### اخذ مسائل :

علامہ اللہ ری فرماتے ہیں، و يؤخذ من الحلیث التلاوی بل سنہ و اخذ الاجرة  
 للطبيب والشفاعة عند رب اللین (مواہب ص ۲۶۶) (حدیث شریف سے علاج و معالجہ اور  
 اس کے طریقہ اور طبیب و ڈاکٹر کی اجرت اور ان کے قرض خواہ سے اس کی سفارش کا جواز  
 معلوم ہوتا ہے)

(۳۳۷/۲) خَلَفْنَا عَمْرُو بْنَ عَلِيٍّ خَلَفْنَا ابْنُ دَاوُدَ خَلَفْنَا وَرَقَاءُ بْنَ عَمْرٍ عَنْ عَبْدِ  
 الْأَعْلَى عَنْ أَبِي جَمِيلَةَ عَنْ عَلِيٍّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَجَمَ وَأَمَرَنِي  
 فَأَغَطَيْتُ الْحَجَامَ أَجْرَهُ۔

ترجمہ : امام ترمذی کہتے ہیں کہ ہمیں عمرو بن علی نے یہ حدیث بیان کی۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم  
 کو اسے ابوداؤد نے بیان کیا۔ وہ کہتے ہیں کہ ہمیں ورقاء بن عمرو نے عبد الاعلیٰ کے حوالہ سے  
 یہ روایت بیان کی۔ انہوں نے یہ روایت ابوجمیلہ سے اور انہوں نے حضرت علی سے نقل کی۔

خصائل نبوی ﷺ کا دلاویز منظر  
حضرت علی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ نے ایک مرتبہ سیگی لگوائی اور مجھے اس کی مزدوری دینے کا حکم فرمایا، میں نے اس کو ادا کیا۔  
راویان حدیث (۶۲۳) ورقاء بن عمرؓ اور (۶۲۵) ابی حمزہؓ کے حالات "تذکرہ راویان شمائل ترمذی" میں ملاحظہ فرمائیں۔

پچھنے لگوانے میں حضرت علیؓ کی تصدیق :

عن علی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ..... پچھنے لگوانا حضور اقدس ﷺ سے قولاً بھی اور فعلاً بھی ثابت ہے۔ امیر المؤمنین حضرت علیؓ نے بھی پچھنے لگوانے اور حجام کو مزدوری دینے کی تصدیق کر دی اس حدیث سے بھی دونوں باتیں ثابت ہوئیں، پچھنے لگوانا اور حجام کو مزدوری دینا۔ فاعطیت الحجام اجرہ ای وهو الصاعان السابقان (مواہب ص ۲۶۶) (میں نے حجام کو اس کی مزدوری دے دی یعنی دو صاع سابقہ)

(۲۳۸/۳) حَلَفْنَا هَارُونَ بْنَ إِسْحَقَ الْهَمْدَانِي حَلَفْنَا عَبْدَةَ عَنْ سُفْيَانَ الثَّوْرِي عَنْ جَابِرٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ احْتَجَمَ عَلَى الْأَخْذِ عَيْنٍ وَبَيْنَ الْكُفَّيْنِ وَاعْطَى الْحَجَّامَ أَجْرَهُ وَلَوْ كَانَ حَرَامًا لَمْ يُعْطَلْ۔  
ترجمہ : امام ترمذیؒ کہتے ہیں کہ ہمیں ہارون بن اسحاق ہمدانی نے یہ حدیث بیان کی۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم کو اسے عبدہ نے سفیان ثوری سے جابر کے واسطے سے بیان کیا۔ انہوں نے یہ روایت شعبی اور انہوں نے اسے عبد اللہ بن عباسؓ سے نقل کیا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے گردن کی دونوں جانب پچھنے لگوائے اور دونوں شانوں کے درمیان اور اس کی اجرت بھی مرحمت فرمائی۔ اگر ناجائز ہوتی تو حضور اکرم ﷺ کیسے مرحمت فرماتے۔

پچھنوں پر اجرت کی روایات میں تطبیق :

عن ابن عباسؓ ..... چونکہ سیگی لگانے میں منہ سے خون کھینچنا پڑتا ہے۔ اس

خصائل نبوی ﷺ کا دلاویز منظر  
وجہ سے بعض احادیث میں اس کمائی اور اس پیشہ کی برائی آئی ہے۔ بعض روایتوں میں اس کی کمائی کو خبیث فرمایا گیا ہے، جس کی بناء پر بعض علماء اس کی اجرت کو ناجائز فرماتے ہیں۔ امام احمد بن حنبلؒ دونوں روایتوں میں اس طرح جمع کرتے ہیں کہ ممانعت کی روایت کو آزاد لوگوں کے حق میں بتاتے ہیں اور اجازت کی روایات کو غلاموں کے حق میں اور چونکہ ابو طیبہ بھی غلام تھے۔ اس لئے اجرت دینے میں کوئی اشکال نہیں۔ ابن جوزیؒ فرماتے ہیں کہ خبیث اس لئے فرمایا کہ یہ ایک مسلمان کی ضرورت ہے، جس کی اعانت دوسرے مسلمانوں پر واجب ہے۔ اس لئے بلا اجرت سیگی لگانا چاہئے تھا۔

علامہ ابن عربیؒ توجیہ کی یہ صورت بیان کرتے ہیں، محل جواز یہ ہے کہ اجرت معلوم ہو اور محل حرمت کہ اجرت معلوم نہ ہو، غرض علماء اس بارے میں مختلف ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ حضور اکرم ﷺ کے اس فعل سے جواز پر استدلال کرتے ہیں کہ اگر یہ ناجائز ہوتی تو حضور اقدس ﷺ کیوں مرحمت فرماتے۔

الاخذ عين اثنیه ہے اس کا واحد اخذع آتا ہے، گردن کی رگ کو کہتے ہیں۔ گردن کی دونوں پہلوؤں پر پوشیدہ رگوں کا نام ہے۔ ہما عرقان فی جانبی العنق۔ (مواہب ص ۲۶۶) اس لئے عرب کہتے ہیں، فلان شدید الاخذع یعنی فلاں بڑا گردن کش ہے۔

(۲۳۹/۴) حَلَفْنَا هَارُونَ بْنَ إِسْحَقَ حَلَفْنَا عَبْدَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا حَجَّامًا فَحَجَّمَهُ وَسَأَلَهُ كَمْ خَرَّاجُكَ فَقَالَ ثَلَاثَةٌ أَصْعَ فَوَضَعَ عَنْهُ صَاعًا وَاعْطَاهُ أَجْرَهُ۔

ترجمہ : امام ترمذیؒ کہتے ہیں کہ ہمیں ہارون بن اسحاق نے یہ حدیث بیان کی۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم کو اسے عبدہ نے ابن ابی لیلیٰ کے حوالہ سے بیان کیا۔ انہوں نے یہ روایت نافع سے اور انہوں نے عبد اللہ بن عمرؓ سے نقل کی۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے ایک سیگی لگانے والے کو بلوایا جس نے آپ ﷺ کے سیگی لگائی۔



حضور اکرمؐ نے اُن سے ان کا روزانہ کا محصول دریافت فرمایا، تو انہوں نے تین صاع بتلایا۔ حضور اکرمؐ نے ایک صاع کم کر دیا اور بیٹگی لگانے کی اجرت مرحمت فرمائی۔

راوی حدیث (۶۲۶) ابن ابی لیلیٰ کے حالات ”تذکرہ راویان شمائل ترمذی“ میں ملاحظہ فرمائیں۔

اس روایت میں بھی اسی ابو طیہ کا ذکر ہے۔ جن کا تذکرہ باب کی پہلی روایت میں ہو چکا ہے اور حدیث کی شرح بھی ہو چکی ہے۔

(۳۵۰/۵) خَلَقْنَا عَبْدَ الْقُدُّوسَ بْنَ مُحَمَّدٍ ۚ الْعَطَّارُ الْبَصْرِيُّ حَدَّثَنَا عَفْرُو بْنُ عَاصِمٍ خَلَقْنَا هَمَامَ وَجَرِيرَ بْنَ حَازِمٍ فَلَا خَلْقًا قَدَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْتَجِمُ فِي الْأَخْذِ عَيْنٍ وَالْكَاهِلِ وَكَانَ يَحْتَجِمُ لِسَبْعَ عَشْرَةَ وَبَسْعَ عَشْرَةَ وَإِخْدَى وَعِشْرِينَ۔

ترجمہ : امام ترمذی کہتے ہیں کہ ہمیں عبدالقدوس بن محمد عطار بصری نے یہ روایت بیان کی۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم کو اسے عمرو بن عاصم نے بیان کیا۔ وہ کہتے ہیں کہ ہمیں حماد اور جریر بن حازم نے یہ حدیث بیان کی۔ وہ دونوں کہتے ہیں کہ ہمیں یہ روایت قنادة نے صحابی رسول حضرت انس بن مالک کے حوالہ سے بیان کی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ گردن کی دونوں جانبوں میں اور ہر دو شانوں کے درمیان بیٹگی لگواتے تھے اور عموماً ۱۷ یا ۱۹ یا ۲۱ تاریخ میں اس کا استعمال فرماتے تھے۔

راوی حدیث (۶۲۷) عبدالقدوس بن محمد کے حالات ”تذکرہ راویان شمائل ترمذی“ میں ملاحظہ فرمائیں۔

**پچھنے کہاں لگواتے تھے :**

قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحتجم في الإخْدَعَيْنِ ..... یعنی حضور اقدس ﷺ گردن کی دونوں رگوں کی جانب اور کندھوں کے درمیان پچھنے لگواتے

تھے۔ کابل گردن کے قریب پیٹھ کے بالائی حصہ کو کہتے ہیں۔ اس کی جمع کو اہل آتی ہے، یعنی دونوں کندھوں کے درمیان، و هو مقدم اعلی الظهر مع ابلی العنق و هو الثلث الاعلی و فیہ ست فقرات و قیل ما بین الکفین و قیل الکند و قیل موصل العنق قال ابو یزید و هو للامسان خاصة و يستعار لغيره (منادى ج ۳ ص ۲۲۳) (علامہ منادی) کابل کی تعریف میں لکھتے ہیں کہ وہ پیٹھ کے بالائی حصہ کا مقدم (اگلا) حصہ جو کہ گردن سے ملا ہوا ہوتا ہے اور وہ تہائی بالا ہے اور اس میں چھ گڑھے (نشانات) ہیں اور بعض نے کہا کہ دو کندھوں کی درمیانی جگہ بعض اس کی تعبیر کند سے کرتے ہیں اور بعض نے کہا کہ وہ گردن کی ملاپ کی جگہ ہے ابو یزید کہتے ہیں کہ یہ دراصل تو انسان کے ساتھ خاص ہے البتہ اس کے علاوہ میں بھی بطور استعارہ کے استعمال ہوتا ہے)

**پچھنے لگوانے کے خاص ایام :**

وكان يحتجم لسبع عشرة ..... اور حضور اقدس ﷺ ۱۷/۱۸ اور ۱۹ تاریخ کو پچھنے لگواتے تھے۔ شیخ ابن حجر فرماتے ہیں کہ ان مذکورہ تواریخ کے باب میں بہت احادیث واقع ہیں۔ یہاں تک کہ آنحضور سرور عالم ﷺ نے فرمایا کہ ان تواریخ میں پچھنے لگوانا بیماری سے صحت و شفا کا باعث ہے۔

علماء نے فرمایا کہ حجامت کرنا ہفتہ کے دن اور بدھ کے دن مکروہ ہے اور برص کی بیماری پیدا ہونے کا باعث ہے۔ اور ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضور سرور کونین ﷺ سے میں نے سنا ہے کہ حضور اقدسؐ نے فرمایا پچھنے لگوانا قوتِ حافظہ اور عقل کی زیادتی کا باعث ہے۔ لہذا اللہ جل جلالہ کا اسم پاک لے کر پچھنے لگوا کر دو اور جمعرات جمعہ ہفتہ اور اتوار کو پچھنے نہ لگوا کر دو، مگر ہاں پیر کے دن پچھنے لگوا کر دو، چدام اور برص تو بدھ کے دن ہوتی ہے اور ابوداؤد کی روایت ہے کہ منگل کے دن پچھنے لگوانا مکروہ ہے۔

شیخ ابن حجرؒ نے فرمایا یقیناً احادیث سے ظاہر ہو گیا کہ دنوں میں بہتر دن پچھنے لگوانے کے لئے پیر کا دن ہے، جبکہ ۱۹ یا ۲۱ کو یہ دن آئے۔

شیخ الحدیث مولانا محمد ذکریا فرماتے ہیں :

ان تاریخوں کی اور بھی بعض روایتوں میں خصوصیت آئی ہے۔ اطباء کا قول بھی اس کے موافق ہے۔ ابن سینا سے نقل کیا گیا ہے کہ سیٹگی لگانا مہینے کے شروع میں اور ختم میں اچھا نہیں ہے، بلکہ مہینے کے وسط میں ہونا چاہئے۔ اس روایت سے حضور اقدس ﷺ کا کثرت سے بار بار مختلف ایام میں سیٹگی لگوانا معلوم ہوتا ہے اور بھی جو روایات اس باب میں ذکر کی جارہی ہیں۔ ان سے مختلف مقامات پر سیٹگی کا لگانا معلوم ہوتا ہے، جس کی وجہ یہ ہے کہ یہود نے خیبر میں حضور اکرم ﷺ کو زہر قاتل کھلا دیا تھا، جو نہایت سخت تھا اور مقصد یہ تھا کہ حضور اکرم ﷺ کے وصال سے یہ مخالفت کا قصہ ہی ختم ہو جائے گا۔ اگرچہ اُس گوشت کو جس میں زہر تھا، حضور اکرم ﷺ نے پورا نوش نہ فرمایا تھا، مگر جس قدر کھایا گیا تھا، اس کا اثر یہ تھا کہ وہ سمیت مختلف اوقات میں بالخصوص گرمی کے زمانے میں بار بار عود کر آتی تھی اور جس جانب ماڈے کا زور ہوتا تھا، اسی جانب حضور اکرم ﷺ کو سیٹگی کے استعمال کی ضرورت ہوتی تھی اور سخی ماڈہ چونکہ خون میں حلول کرتا ہے اور وہ سارے بدن میں سرایت کرتا ہے، اس لئے مختلف مقامات پر اس کا زور ہوتا تھا۔ (خصائل)

### خلاصہ بحث :

خلاصہ یہ کہ ان تاریخوں کو دوسری علاج میں دخل ہے، کیونکہ باری تعالیٰ نے خون کی کثرت اور قلت میں قمر کا اثر رکھا ہے، جیسے جوار بھانا، اس کی وجہ سے ہوتا ہے، حالانکہ بظاہر کوئی مناسبت معلوم نہیں ہوتی۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ نجوم کے اثر کو مان لیا گیا، کیونکہ قمر کو عرف میں نجوم نہیں کہتے اور اس کے اثرات یقیناً ہیں، جو اللہ تعالیٰ نے رکھے ہیں۔

(۳۵۱/۶) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَجَمَ وَهُوَ مُحَرَّمٌ بِمَلَلٍ عَلَى ظَهْرِ الْقَدَمِ -

ترجمہ : امام ترمذی کہتے ہیں کہ ہمیں اسحاق بن منصور نے یہ حدیث بیان کی۔ وہ کہتے ہیں کہ ہمیں عبدالرزاق نے معمر کے حوالہ سے اس کی خبر دی۔ انہوں نے یہ روایت قتادہ سے

اور انہوں نے حضرت انس بن مالک سے نقل کی۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ نے موضع مل میں (جو مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے درمیان ایک جگہ ہے) حالت احرام میں پشت قدم پر سیٹگی لگوائی۔

### پچھنے لگوانے میں جغرافیائی اثرات :

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احجم ..... حالت احرام میں سیٹگی لگوانا بعض ائمہ کے نزدیک مکروہ ہے، لیکن حنفیہ کے نزدیک جائز ہے، بشرطیکہ بال نہ اُکھڑیں ..... فیہ حل الحجلة للمحرم حیث لا ازالة شعر والا حرمت بلا ضرورة (مناوی ج ۳ ص ۲۳۳) ان روایات میں سیٹگی کا استعمال کثرت سے نقل کیا گیا ہے اور بھی احادیث کی کتابوں میں سیٹگی کا استعمال حضور اکرم ﷺ کے قول اور فعل دونوں سے نقل کیا گیا ہے اور فصد کا استعمال نقل نہیں کیا گیا۔ حالانکہ اطباء کے نزدیک فصد بہ نسبت سیٹگی کے زیادہ نافع ہے اور بہت سے امراض میں اکسیر ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ دونوں چیزیں علی الاطلاق نافع نہیں ہیں، بلکہ ان میں تفصیل ہے۔

جواز کا ملک گرم ہے۔ اُس ملک کے لئے سیٹگی زیادہ مناسب ہے۔ اس لئے کہ موسم کے گرم اور سرد ہونے سے مزا جوں میں بے حد تفاوت ہو جاتا ہے۔ گرم ملکوں میں اور اسی طرح دوسرے ملکوں میں گرمی کے زمانے میں حرارت بدن کے ظاہری حصہ پر آ جاتی ہے اور باطنی حصہ میں برودت کا اثر ہوتا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ گرمی کے زمانے میں پسینہ کی کثرت ہوتی ہے اور باطنی برودت کی وجہ سے کھانے کے ہضم میں دیر لگتی ہے اور مختلف امراض پیدا ہوتے ہیں۔ بخلاف سرد ملکوں کے اور اسی طرح سے سردی کے زمانے میں دوسرے ملکوں میں آدمی کی حرارت ماحول کی سردی کی وجہ سے اندرون بدن میں چلی جاتی ہے، جس کی وجہ سے ہضم میں قوت پیدا ہوتی ہے۔ پیشاب میں بھاپ نکلتی ہے۔ امراض میں کمی ہوتی ہے۔ اسی لئے بقراط کا مقولہ ہے کہ سردی کے موسم میں اندرون بدن گرم زیادہ ہوتا ہے اور نیند زیادہ آتی ہے اور کھانا بہولت ہضم ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے ثقیل غذائیں سردی میں بہولت ہضم ہو جاتی ہیں اور گرمی میں بدقمت۔

خصائل نبوی ﷺ کا دلآویز منظر  
اسی وجہ سے اہل حجاز کو شہد مجبور و غیرہ گرم چیزوں کے استعمال سے نقصان نہیں ہوتا۔  
سینگی میں خون چونکہ ظاہر بدن سے نکلتا ہے اور حجاز میں ظاہر بدن پر حرارت زیادہ ہوتی ہے  
، اسلئے سینگی وہاں کے لئے زیادہ مناسب ہے اور فصد میں اندرون بدن سے اور رگوں سے  
خون کھینچتا ہے، اس لئے فصد وہاں کے لئے مناسب نہیں ہے۔ اسی لئے حضور اکرم ﷺ  
کے استعمال میں یہ منقول نہیں ہے۔ (خصائل) علامہ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے جغرافیائی  
اثرات کی تفصیل بیان کرتے ہوئے آخر میں یہ لکھا ہے کہ :

و قال صاحب الهدى التحقيق فى امر الفصد والحجامة انهما يختلفان  
باختلاف الزمان والمكان والمزاج والحجامة فى الازمان الحارة والاماكن الحارة  
والابدان الحارة التى دم اصحابها فى غاية النضج انفع و الفصد بالعكس ولهذا  
كانت الحجامة انفع للصبيان ولعن لا يقوى على الفصد و يؤخذ من هذا ايضا ان  
الخطاب لغیر الشيوخ لقللة الحرارة فى ابدانهم وقد اخرج الطبرانى بسند صحيح الى  
ابن سيرين قال اذا بلغ الرجل اربعين سنة لم يحجم (جمع ج ۲۲۹) (صاحب الہدی  
حجامت اور فصد کی تحقیق کے متعلق فرماتے ہیں کہ یہ دونوں زمان و مکان اور مزاج کے مختلف  
ہونے کی وجہ سے مختلف اثر رکھتے ہیں۔ اور حجامت (پچھنے) گرمی کے موسم اور گرم علاقوں  
اور گرم مزاج والوں (جن کا خون انتہائی پختہ اور گاڑھا ہوتا ہے) کے لئے انتہائی مفید ہے  
اور فصد (رگ کھولنا) اس کے برعکس ہے (یعنی وہ سردی کے موسم سرد علاقوں اور سرد مزاج  
والوں کے لئے مفید تر ہے) اس لئے تو حجامت (پچھنے) چھوٹے بچوں اور جو لوگ رگ  
کھولنے (نشر کے ذریعے خون نکالنے) کی طاقت نہ رکھتے ہوں کے لئے زیادہ نافع ہے۔  
اور اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حجامت اور فصد کا حکم بوڑھے لوگوں کے علاوہ  
دوسرے لوگوں کو ہے۔ کیونکہ ان کے بدن کی حرارت بہت کم ہوتی ہے۔ طبرانیؒ نے سند صحیح  
کے ساتھ امام ابن سیرینؒ سے روایت نقل کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب ایک شخص چالیس  
سال کی عمر کو پہنچ جائے تو وہ پھر پچھنے نہ لگوائے۔

=====



# روئے زیبا کی تابانیاں

مولانا عبدالقیوم حقانی

محبوب دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی زلفیں، اقسام و احکام، مانگ، تیل، گنگھی،  
سرے، لباس مسنون و اعتدال، لباس فقر و فاخرہ میں فرق، گذران اوقات،  
مجموعہ فقر و غنا اور روئے زیبا کے موضوع پر شامل ترمذی کے اڑتالیس (۲۸)  
احادیث کی مفصل توضیح و تشریح.....

صفحات : 160 ..... قیمت : -/75 روپے

القاسم اکیڈمی جامعہ ابوہریرہ برانچ پوسٹ آفس خالق آباد نوشہرہ

سرحد پاکستان ..... فون : 630237 (0923) فیکس : 630094